



العُرُوہ فی مناسک الحج والعمرة

# فتاویٰ حج و عمرہ

حصہ اول

مصنف

حضرت مولانا مفتی محمد عطاء الدین عیسیٰ، رطالہ علی

(رئیس دارالافتاء جمعیۃ اشاعۃ اہل السنۃ)

مرتب

حضرت مولانا محمد عرفان ضیائی، رطالہ علی

جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان

نور مسجد کاغذی بازار کراچی ۷۴۰۰۰

العروة فی الحج و العمره

فتاویٰ حج و عمره

(حصہ اول)

تالیف

حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

ناشر

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، میٹھادر، کراچی، فون: 2439799

نام کتاب : العروة فی الحج و العمرة ”فتاویٰ حج و عمرہ“

تصنیف : حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

سن اشاعت : شوال المکرم 1428ھ - نومبر 2007ء

تعداد اشاعت (بار اول): 2800

ناشر : جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد کاغذی بازار میٹھادر، کراچی، فون: 2439799

خوشخبری: یہ رسالہ website: [www.ishaateislam.net](http://www.ishaateislam.net)

[www.ahlesunnat.net](http://www.ahlesunnat.net)

پر موجود ہے۔

## فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
☆	پیش لفظ	7
☆	پیش گفتار	8

## عمرہ

۱۔	عمرہ کی فضیلت رمضان وغیر رمضان میں	9
۲۔	عمرہ افضل ہے یا صرف طواف کعبہ	12
۳۔	عمرہ شعبان میں شروع کر کے رمضان میں پورا کرنا	13
۴۔	مکی، آفاقی اور متمتع کے لئے عمرہ کا حکم	14
۵۔	عمرہ کا احرام جہرانہ سے باندھنا افضل ہے یا مسجد عائشہ سے	18
۶۔	کیا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے جہرانہ سے عمرہ کا احرام باندھا ہے؟	20
۷۔	مقام تنعیم اور جہرانہ سے عمرہ کا احرام باندھنا	21
۸۔	۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲ اور ۱۳ ذوالحجہ کو عمرہ کا احرام باندھنا	24
۹۔	حاجی کے لئے عمرہ کرنا کب مکروہ ہے؟	29
۱۰۔	مدینہ منورہ اور جدہ کے رہنے والوں کا انٹیمہ حج میں عمرہ کرنا	32
۱۱۔	متمتع کا ادائیگی حج سے قبل عمرے کرنا	34
۱۲۔	عمرہ میں بے وضو طواف اور سعی کا حکم	36

## حج اور اس کی اقسام

39	۱۔ آفاقی اشہر حج میں عمرہ ادا کرنے کے بعد میقات سے باہر جا کر اسی سال حج کرے تو کونسا حج ہوگا؟
42	۲۔ آفاقی کا عمرہ کے بعد مدینہ طیبہ سے قرآن کی نیت کرنا
50	۳۔ کیا آفاقی حج افراد کر سکتا ہے؟
51	۴۔ فقیر آفاقی اگر حج کر لے تو اس کا فرض ادا ہو جائے گا؟
68	۵۔ وقوف عرفہ سے قبل مُحْرِم بچے کا بالغ ہونا

## احرام

71	۱۔ کراچی سے جانے والی عورت احرام کی نیت کہاں سے کرے؟
80	۲۔ جل کے رہنے والے کا حرم سے حج کا احرام باندھنا
83	۳۔ گونگے کے احرام کا حکم
84	۴۔ حالت احرام میں کنگھی کرنے اور صابن سے نہانے کا حکم
87	۵۔ حالت احرام میں کنگھی کرنا
88	۶۔ احرام میں وضو کرتے وقت یا کھاتے وقت بالوں کا گرنا
89	۷۔ مُحْرِم کا چہرہ ڈھک کر سونا
91	۸۔ حالت احرام میں میل چھڑانے کا حکم
92	۹۔ حالت احرام میں چار پٹی کی چپل پہننے کا حکم

## میقات

94	میقاتی کے لئے حج کے احرام کا مقام	۱۔
96	حرم مکہ کی حدود اور ان کے فاصلے	۲۔
101	مزدلفہ و عرفات حدود حرم میں ہے یا خارج	۳۔
102	کیا حدیبیہ، تنعیم اور جعرانہ حدود حرم میں ہیں؟	۴۔
108	وادی عُرْنہ حدود حرم میں ہے یا نہیں	۵۔
110	مکہ سے جعرانہ زیارت کے لئے جانے والوں کے احرام کا حکم	۶۔
112	مدینہ منورہ سے براستہ طائف بغیر احرام مکہ آنا	۷۔
115	جدہ جا کر واپس آنے والے کے احرام کا حکم	۸۔
116	بغیر احرام حرم میں داخل ہونے کا حکم	۹۔

## طواف

121	طواف میں نیت کا حکم	۱۔
122	حجر اسود کے مقابل تکبیر کے ساتھ ہاتھ اٹھانا	۲۔
132	استلام حجر کی کیفیت	۳۔
136	نماز طواف ترک کرنے کا حکم	۴۔
138	وہ اوقات جن میں نماز طواف پڑھنا ممنوع ہے	۵۔
139	نماز عصر کے بعد نماز طواف کا حکم	۶۔
140	طواف کے نفل پڑھے بغیر دوسرا طواف شروع کرنا	۷۔

143	۸۔ نمازِ طواف پڑھے بغیر دوسرا طواف شروع کر دیا ہے، یاد آنے پر کیا کرے؟
144	۹۔ قارن اور متمتع کے حق میں طوافِ قدوم کا حکم
146	۱۰۔ حج میں طوافِ زیارت کی حیثیت
148	۱۱۔ طوافِ زیارت کے وقت کی تفصیل
150	۱۲۔ طوافِ زیارت کے کتنے پھیرے فرض ہیں؟
152	۱۳۔ کیا کوئی چیز طوافِ زیارت کا بدل ہو سکتی ہے؟
153	۱۴۔ بارہ ذوالحجہ غروب آفتاب سے قبل چار چکر طواف کا حکم
156	۱۵۔ حیض و نفاس کے سوائے خیر طوافِ زیارت اور دم کا حکم
157	۱۶۔ طوافِ وداع کس پر واجب ہے
159	۱۷۔ حج کرنے کے بعد مدینہ طیبہ جا کر دوبارہ مکہ آنے والے کے طوافِ وداع کا حکم

## پیش لفظ

حج اسلام کا اہم رکن ہے جس کی ادائیگی صاحب استطاعت پر زندگی میں صرف ایک بار فرض ہے، اس کے بعد جتنی بار بھی حج کرے گا نفل ہوگا اور پھر لوگوں کو دیکھا جائے تو کچھ تو زندگی میں ایک ہی بار حج کرتے ہیں کچھ دو یا تین بار، اقل قلیل ایسے ہوتے ہیں جن کو ہر سال یہ سعادت نصیب ہوتی ہے۔ لہذا حج کے مسائل سے عدم واقفیت یا واقفیت کی کمی ایک فطری امر ہے۔ پھر کچھ لوگ تو اس کی طرف توجہ ہی نہیں دیتے، دوسروں کی دیکھا دیکھی ایسے افعال کا ارتکاب کرتے ہیں جو سراسر ناجائز ہوتے ہیں اور کچھ علماء کرام کی طرف رجوع کرتے ہیں مناسک حج و عمرہ کی ترتیب کے حوالے سے ہونے والی نشستوں میں شرکت کرتے ہیں پھر بھی ضرورت پڑنے پر حج میں موجود علماء یا اپنے ملک میں موجود علماء سے رابطہ کر کے مسئلہ معلوم کرتے ہیں۔ اور پھر علماء کرام میں جو مسائل حج و عمرہ کے لئے کتب فقہ کا مطالعہ رکھتے ہیں وہ تو مسائل کا صحیح جواب دے پاتے ہیں اور جن کا مطالعہ نہیں ہوتا وہ اس سے عاجز ہوتے ہیں۔ ہمارے ہاں جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان) کے زیر اہتمام نور مسجد میٹھا در میں پچھلے کئی سالوں سے ہر سال باقاعدہ ترتیب حج کے حوالے سے نشستیں ہوتی ہیں اسی لئے لوگ حج و عمرہ کے مسائل میں ہماری طرف کثرت سے رجوع بھی کرتے ہیں، اکثر تو زبانی اور بعض تحریری جواب طلب کرتے ہیں اور کچھ مسائل کے بارے میں ہم نے خود دارالافتاء کی جانب رجوع کیا اور کچھ مفتی صاحب نے ۱۴۲۷ھ/ ۲۰۰۶ء کے سفر حج میں مکہ مکرمہ میں تحریر فرمائے۔ اس طرح ہمارے دارالافتاء سے مناسک حج و عمرہ اور اس سفر میں پیش آنے والے مسائل کے بابت جاری ہونے والے فتاویٰ کو ہم نے علیحدہ کیا ان میں سے جن کی اشاعت کو ضروری جانا اس مجموعے میں شامل کر دیا اور ضخامت کی وجہ سے اسے تین حصوں میں تقسیم کر دیا، لہذا یہ حصہ اول ہے جسے جمعیت اشاعت اہلسنت اپنے سلسلہ اشاعت کے 163 ویں نمبر پر شائع کر رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ وہ ہم سب کی کاوش کو قبول فرمائے اور اسے عوام و خواص کے لئے نافع بنائے۔ آمین

## پیش گفتار

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اس فقیر نے فاضل نوجوان حضرت مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی صاحب کے ”فتاویٰ حج و عمرہ“ کا کہیں کہیں سے مطالعہ کیا، میں اپنی بے شمار مصروفیات کی وجہ سے بالاستیعاب تو نہ پڑھ سکا لیکن جہاں جہاں سے بھی دیکھا اسے بہت خوب پایا، پورا فتاویٰ تقریباً 450 صفحات پر مشتمل ہے، میری دانست میں مولانا موصوف نے بے انتہاء محنت سے اس فتاویٰ کو نہایت ہی دلائل و براہین سے مرقع کیا، ہر مسئلہ کا جواب کئی کتب کے حوالوں سے نہایت ہی شرح و بسط کے ساتھ دیا، حج اور عمرہ ادا کرنے والوں کے لئے یہ ایک نہایت ہی نادر تحفہ ہے، حج و عمرہ کے مسائل سے دلچسپی رکھنے والے علماء کے لئے بھی نہایت ہی مفید ہے، بہت ممکن ہے کہ اس کے بعض مسائل یا کسی مسئلہ میں علماء کو اختلاف ہو، وہ دلائل شرعیہ کے ساتھ ان سے اختلاف کر سکتے ہیں، یہ فقیر انہیں یقین دلاتا ہے کہ مولانا حق کے قبول کرنے میں ہرگز تاخیر نہیں کریں گے۔

مولانا نے اپنی انتھک محنت سے یہ کام سرانجام دیا ہے، چونکہ مولانا ابھی نوجوان ہیں مجھے ان سے مزید علمی کارناموں کی توقع ہے، اللہ تعالیٰ انہیں جزائے خیر عطا فرمائے اور اپنے دربار میں شرف قبولیت عطا فرمائے، علماء و عوام کے لئے اسے نافع بنائے، اس کی اشاعت کی سعادت جمعیت اشاعت اہلسنت کو حاصل ہو رہی ہے، اللہ تعالیٰ ان تمام نوجوانوں کی اور مولانا محمد عرفان قادری کی سعی کو قبول فرما کر اجر عظیم عطا فرمائے۔ آمین

فقیر سید شاہ تراب الحق قادری

امیر جماعت اہلسنت پاکستان، کراچی

## عمرہ

### عمرہ کی فضیلت رمضان وغیر رمضان میں

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عمرہ کرنے کی کیا فضیلت ہے اور فضیلت رمضان میں ہے یا غیر رمضان میں بھی؟

(السائل: محمد عرفان المانی، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: بلا شک و شبہ عمرہ فضیلت رکھتا ہے چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

از فضائل عمرہ آنست کہ روایت کرد حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ بدستی فرمود پیغمبر خدا ﷺ کہ ”الْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا“ یعنی، عمرہ تا عمرہ کفارہ است برائے آنچه واقع شدہ است در میان آنہا در معاصی و آثام، رواہ البخاری و مسلم۔

یعنی، عمرہ کے فضائل میں سے یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”عمرہ تا عمرہ کفارہ ہے اس کے لئے جو واقع ہوئے ان کے درمیان معاصی اور گناہ“۔

ملا رحمت در ”نسک کبیر“ خود گفته کہ وارد شدہ است حدیث کہ ”ثَلَاثُ عُمْرَاتٍ كَحَجَّةٍ“ و در روایت آمدہ ”عُمْرَتَانِ كَحَجَّةٍ“ و اس در غیر رمضان است

یعنی، ملا رحمت نے اپنی ”نسک کبیر“ میں فرمایا کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ ”تین عمرے ایک حج کی مثل ہیں“ اور ایک روایت میں آیا ہے کہ

”دو عمرے ایک حج کی مثل ہیں“ اور یہ حکم رمضان شریف کے علاوہ دیگر مہینوں میں ہے۔

مگر رمضان شریف میں تو ایک عمرہ کو حج کی مثل قرار دیا گیا ہے چنانچہ لکھتے ہیں:  
 واما در رمضان پس یک عمرہ مثل حج است ..... افضل اوقات عمرہ شہر  
 رمضان است اگرچہ در شب باشد یا در روز بواسطہ آنکہ روایت کردہ  
 شدہ است از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ گفتہ پیغمبر خدا ﷺ کہ  
 ”عُمْرَةٌ فِي رَمَضَانَ تَعْدِلُ حَجَّةً“ و در روایت دیگر آمدہ ”تُعْدِلُ حَجَّةً  
 مَعِيَ“ رواہ البخاری۔ (۱)

یعنی، افضل اوقات عمرہ ماہ رمضان ہے اگرچہ رات میں ہو یا دن میں،  
 اس لئے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ  
 ﷺ نے فرمایا: ”رمضان شریف میں عمرہ حج کے برابر ہے“ اور دوسری  
 روایت میں ہے: ”میرے ساتھ حج کے برابر ہے“۔ اسے امام بخاری  
 نے روایت کیا ہے۔

اور امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ (۲) اور امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی  
 ۲۶۱ھ (۳) کی روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے ایک عورت سے فرمایا:  
 ”فَإِذَا جَاءَ رَمَضَانَ فَأَعْتِمِرِي فَإِنَّ عُمْرَةً فِيهِ تَعْدِلُ حَجَّةً“  
 یعنی، جب رمضان آئے تو عمرہ کر لینا کیونکہ رمضان میں عمرہ کرنے کا  
 ثواب حج کے برابر ہے۔

اور دوسری روایت میں ہے کہ فرمایا:

- ۱۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب دو از دہم، فصل اول، ص ۲۳۰
- ۲۔ صحیح البخاری، کتاب العمرة، باب العمرة فی رمضان، الحدیث: ۱۷۸۲
- ۳۔ صحیح مسلم، کتاب الحج، باب فضل العمرة فی رمضان، ص ۴۶۹، الحدیث: ۱۲۵۶/۲۲۱

”فَعُمْرَةٌ فِي رَمَضَانَ تَقْضِي حَجَّةً أَوْ حَجَّةً مَعِيَ“ (۴)

یعنی، رمضان میں عمرہ کرنا حج کے برابر ہے یا فرمایا میرے ساتھ حج کے برابر ہے۔

یاد رہے کہ یہ عمرہ ثواب میں حج کے برابر ہے نہ یہ کہ اس سے فرض ادا ہو جائے گا۔ اور غیر رمضان میں عمرہ بھی فضیلت رکھتا ہے اس پر بھی متعدد احادیث وارد ہیں جن میں سے دو تو وہ جو اوپر بیان کی گئیں کہ ”عمرہ تا عمرہ کفارہ ہے اس کے لئے جو واقع ہوئے ان کے درمیان معاصی اور گناہ“ اور ”تین عمرے ایک حج کی مثل ہیں“ اسی طرح ”دو عمرے ایک حج کی مثل ہیں“۔

علامہ محمد بن اسحاق خوارزمی حنفی متوفی ۸۲۷ھ نقل کرتے ہیں:

و قد قيل سبع أسابيع تعدل عُمرَةً و ثلاث عُمرٌ تعدل حجة  
یعنی، کہا گیا ہے کہ سات طواف عمرہ کے برابر ہیں اور تین عمرے حج کے برابر ہیں۔

اور لکھتے ہیں:

فقد ورد عمرتان بحجة، و هذا في غير رمضان، لأن عمرة فيه  
حجة (۵)

یعنی، وارد ہوا ہے کہ دو عمرے حج کے برابر ہیں اور یہ فضیلت غیر رمضان میں ہے کیونکہ رمضان میں عمرہ حج کے برابر (ثواب رکھتا) ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الأربعاء، ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (227-F)

۴۔ صحیح البخاری، کتاب العمرة، باب حج النساء، الحدیث: ۱۸۶۳

ایضاً صحیح مسلم، کتاب الحج، باب فی فضل العمرة فی رمضان، ص ۴۹۶، الحدیث: ۱۲۵۶/۲۲۲

۵۔ إشارة الترغیب و التشویق، القسم الأول: فضائل مكة الخ الفصل التاسع والعشرون فی ذکر

فضائل الطواف الخ، ص ۱۶۰

## عمرہ افضل ہے یا صرف طواف کعبہ

استفتاء کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع تین اس مسئلہ میں کہ عمرہ افضل ہے یا طواف کعبہ؟

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: عمرہ کرنا طواف کعبہ سے افضل ہے، چنانچہ محمد و محمد باشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

اختلاف کردہ اند علماء در آنکہ عمرہ افضل است از طواف کعبہ در اوقات جواز عمرہ یا آنکہ طواف افضل است از عمرہ، و شیخ ابن حجر کی گفتہ کہ معتمد آنست کہ عمرہ افضل است از طواف اھ و شیخ علی قاری گفتہ کہ اظہر آنست کہ طواف افضل است بواسطہ بودن اورا مقصود بذات و مشروعیت اور در جمیع حالات اھ، و ایں اختلاف وقتی است کہ برابر شد مدت ہر دو، اما اگر مدت عمرہ زیادہ باشد از مدت طواف لا جرم عمرہ افضل باشد از طواف کما لا یخفی (۶)

یعنی، اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے جن اوقات میں عمرہ جائز ہے اس وقت عمرہ ادا کرنا طواف کعبہ سے افضل ہے یا طواف کعبہ عمرہ سے، اور شیخ ابن حجر کی فرماتے ہیں کہ معتمد قول یہ ہے کہ عمرہ ادا کرنا طواف کعبہ سے افضل ہے اھ۔ اور شیخ ماعلی قاری نے فرمایا کہ اظہر قول یہ ہے کہ طواف افضل ہے کہ وہ مقصود بالذات اور ہر حالت (اور ہر وقت) مشروع ہے اھ۔ اور یہ اختلاف اس وقت ہے جب کہ دونوں کی مدت برابر ہو اور اگر عمرہ کی مدت طواف سے زیادہ ہو تو پھر عمرہ یقیناً طواف کعبہ سے افضل ہے جیسا کہ مخفی نہیں۔

اور علامہ خوارزمی حنفی نے لکھا کہ ”کہا گیا ہے کہ سات طواف عمرہ کے برابر ہیں اور تین عمرے حج کے برابر ہیں“۔ (۷)

یہ بھی عمرہ کے افضل ہونے کی دلیل ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۲۹ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۲۲ نومبر ۲۰۰۶ م (220-F)

### عمرہ شعبان میں شروع کر کے رمضان میں پورا کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے شعبان میں عمرہ شروع کیا اور ماہ رمضان میں پورا کیا تو اس کا عمرہ رمضان شریف کا عمرہ کہلائے گا یا شعبان کا عمرہ؟

(السائل: شبیر، کراچی)

باسمہ تعالیٰ وتقاس الجواب: مخدوم محمد ہاشم شخصوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

ولیکن اگر شخصے شروع کر دے عمرہ در شعبان واقام کر دے اور رمضان پس اگر ایقاع کر دے است اکثر اشواط طواف را در رمضان آن عمرہ رمضانیه باشد و اگر نہ عمرہ شعبانیہ بود (۸)

یعنی، لیکن اگر کوئی شخص ماہ شعبان میں عمرہ شروع کرے اور اسے ماہ رمضان میں پورا کرے پس اگر طواف کے اکثر چکروں (یعنی چار چکر) کا وقوع ماہ رمضان میں ہوا تو وہ عمرہ رمضان کا عمرہ ہے ورنہ اس کا عمرہ شعبان کا عمرہ ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (228-F)

## مکی، آفاقی اور متمتع کے لئے عمرہ کا حکم

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو شخص مکہ میں رہتا ہو یا جمل میں وہاں جائے تو اسے کثرت سے عمرے کرنا شرعاً کیسا ہے؟ اسی طرح وہ شخص جو آفاقی ہو اس کا کیا حکم ہے؟ اور پھر متمتع کے حق میں حج سے قبل عمرہ کا حکم کیا ہے؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حج کے مہینوں کے علاوہ (یعنی شوال سے قبل اور دس ذوالحجہ کے بعد) مکہ میں مقیم شخص کو چاہئے کہ کثرت سے عمرے کرے چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

باید مقیم مکہ کہ بسیار بجا آوردہ عمرہ ہا را در غیر اشہرج۔

یعنی، مقیم مکہ کو چاہئے کہ غیر اشہرج حج میں کثرت سے عمرے بجالائے۔

اور اشہرج حج میں مکی یا مکہ میں آنے والا یا موقت کے اندر رہنے والا اور باہر سے آنے والا اگر اسی سال حج کا ارادہ نہیں رکھتا تو اسے عمرہ کرنا روا ہے چنانچہ لکھتے ہیں:

لما حکم اعتماد در اشہرج حج در حق مکی و کسے کہ وارد شدہ است در مکہ و کسے کہ

ساکن است و قریب مکہ، داخل موقت پس آن است کہ عمرہ کروں در

اشہرج حج در حق او جائز است یا اتفاق علماء اگر دوران سال حج تکند زیر آنکہ این

عمرہ مفرد است کذا أفاد فی "شرح الکمرخی" للإمام قدوری و

المبسوط "لشیخ الإسلام، "و النہایة"، "و العنایة"، و "البحر الرائق"۔

یعنی، مگر مکی اور وہ شخص جو مکہ وارد ہوا اور وہ جو قریب مکہ داخل موقت کا

رہنے والا ہے، اشہرج حج میں عمرہ کرے تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ اسی

سال حج نہ کرے تو اسے عمرہ ادا کرنا اس کے حق میں باتفاق علماء جائز

ہے کیونکہ (اس صورت میں اس کا) یہ عمرہ مفرد ہے، اسی طرح "شرح

کسر حسی "للامام قسطنطینی، "مبسوط" لشیخ الاسلام، "نہایہ"،  
 "عنایہ" اور "بحر الرائق" میں افادہ کیا۔

والفہ، اگر عمرہ کند و بعد از ان حج نیز کند در ان سال پس آن برو قسم است  
 یا برو جمع است یا برو جمع قرآن و این ہر دو وجہ منہی است در حق کسی ومن فی  
 حکمہ نہ در حق آفاقی (۹)

یعنی، اگر (کوئی شخص) عمرہ کرے اور اس کے بعد اسی سال حج کرے  
 پس وہ دو قسم پر ہے یا تو برو جمع یا برو جمع قرآن اور یہ ہر دو وجہ اس کے  
 حق میں ممنوع ہیں جو کسی ہے اور وہ جو کسی کے حکم میں ہے، نہ کہ آفاقی کے  
 حق میں۔

اس سے ثابت ہوا کہ عمرہ کرنا آفاقی کے حق میں مکروہ نہیں ہے بلکہ اسے عمرہ کرنا روا ہے  
 اور پھر متمتع غیر السائق للہدی (یعنی ایسا متمتع جو قربانی کا جاتوڑ ساتھ نہیں لایا) مکہ معظمہ پہنچ کر  
 عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد قبل احرام حج حزیذ عمرے کر سکتا ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں علماء کا  
 اختلاف ہے اور راجح قول یہی ہے کہ کر سکتا ہے اس لئے کہ عمرے کا کوئی وقت مقرر نہیں صرف  
 پانچ دن یعنی ۹ ربیع الثانی سے ۱۳ ربیع الثانی تک ناجائز ہے۔ ان ایام کے علاوہ پورے سال  
 جب چاہے کر سکتا ہے اور قارن کو ان دنوں میں بھی عمرہ جائز ہے۔ (۱۰)

علامہ حسن بن عمار منصور اوز جندی حنفی المعروف بقاضیخان متوفی ۵۹۲ھ (۱۱) لکھتے ہیں  
 اور ان سے علامہ نظام الدین حنفی (۱۲) نقل کرتے ہیں:

وقتها جميع السنة إلا خمسة أيام تكره فيها العمرة لغير القارن

وہی یوم عرفۃ، و یوم النحر و ایام التشریق

۹۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب سیزدہم، فصل اول، در بیان آداب اقامت نمودن

در مکہ معظمہ، ص ۲۳۴

۱۰۔ فتاویٰ فیض الرسول، المنجلد (۱)، کتاب الحج، ص ۵۴۱

۱۱۔ فتاویٰ قاضیخان علی خامش الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الحج، فصل فی العمرة، ص ۳۰۱

۱۲۔ الفتاویٰ الہندیہ، ج ۱، کتاب الحج، ص ۲۳۷

یعنی عمرہ کا وقت پورا سال ہے سوائے پانچ ایام کے جن میں غیر قارن کو عمرہ کرنا مکروہ ہے اور وہ پانچ ایام یوم عرفہ (۹ ذی الحجہ)، یوم نحر (۱۰ ذی الحجہ) اور تین دن تشریق کے (یعنی ۱۱، ۱۲، ۱۳ غروب آفتاب تک) ہیں۔ اور علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

جازت فی کل السنة و ندبت فی رمضان و کرهت تحریماً  
یوم عرفہ و أربعة بعدها (۱۳)

یعنی عمرہ پورا سال جائز ہے اور رمضان میں مندوب ہے اور یوم عرفہ (۹ ذی الحجہ) اور اس کے بعد چار دنوں (۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳ ذی الحجہ کے غروب آفتاب تک) میں مکروہ تحریمی ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ نے تصریح فرمائی کہ

وقد ذکر فی "اللباب" المتمتع لا یعتمر قبل الحج قال شارحہ  
هذا بناء علی أن المکی ممنوع من العمرة المفردة أيضاً، وقد  
سبق أنه غیر صحیح بل أنه ممنوع من التمتع و القرآن و هذا  
التمتع آفاقی غیر ممنوع من العمرة فجاز له تکرارها لأنها  
عبادة مستقلة أيضاً كالطواف اه (۱۴)

یعنی، "اللباب" میں مذکور ہے کہ متمتع حج سے قبل (حج متمتع کے عمرہ کے سوا) عمرہ نہیں کرے گا اس کے شارح نے فرمایا ہے یہ اس بنا پر ہے کہ کسی کو عمرہ مفردہ سے بھی (شرعاً) روکا گیا ہے اور پہلے گزر چکا ہے کہ یہ قول صحیح نہیں ہے بلکہ اسے (یعنی کسی کو) تمتع اور قرآن سے روکا گیا ہے اور یہ متمتع (کئی نہیں ہے) آفاقی ہے جسے عمرہ سے نہیں روکا گیا تو اس کے لئے عمرہ کا تکرار جائز ہے کیونکہ عمرہ بھی طواف کی طرح ایک مستقل

عبادت ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین نے ”در مختار“ کی عبارت ”و أقام مكة حالاً“ کے تحت ”تنبیہ“ کے نام سے عنوان قائم کر کے لکھا:

أفاد أنه يفعل ما يفعله الحلال فيطوف بالبيت ما بداله و

يعتمر قبل الحج (۱۵)

یعنی، مصنف کے اس قول نے افادہ کیا کہ وہ (یعنی متمتع آفاقی) وہ سب کچھ کرے گا جو غیر احرام والا کرتا ہے پس حج سے قبل جب اس کے لئے ظاہر ہو (یعنی جب چاہے) طواف کرے اور عمرہ کرے۔

لہذا متمتع (آفاقی) کے لئے حج سے قبل عمرے کرنا جائز ہے، بہر حال اس سے انکار نہیں ہے یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اور امام اہلسنت نے بھی اس مسئلہ میں اختلاف کو ذکر فرمایا ہے چنانچہ مفتی جلال الدین امجدی لکھتے ہیں: چونکہ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے جیسا کہ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا بریلوی رضی اللہ عنہ نے بھی فتاویٰ رضویہ جلد چہارم، ص ۶۷۰ پر اس مسئلہ پر اختلاف کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے: لا اختلاف العلماء فی نفس حواز العمرة فی أشهر الحج (۱۶) اور پھر کوئی اس بنا پر شبہ میں نہ پڑے کہ صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی علیہ الرحمہ نے اس مسئلہ سے سکوت فرمایا ہے اس لئے متمتع کو حج سے قبل عمرہ نہیں کرنا چاہئے۔ کیونکہ مندرجہ بالا دستور میں بیان کر دیا گیا کہ اس مسئلہ میں اختلاف ضرور ہے مگر راجح یہی ہے عمرہ بلکہ عمروں کا تکرار جائز ہے، چنانچہ صدر الشریعہ کے سکوت کے بارے میں مفتی جلال الدین امجدی لکھتے ہیں:

اور اہل حرم کے عمل سے عدم جواز ظاہر ہے غالباً اس لئے صدر الشریعہ علیہ الرحمہ نے اس مسئلہ کے بیان سے سکوت فرمایا۔ (۱۷)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (225-F)

۱۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب المتمتع، ص ۳۷

۱۶۔ فتاویٰ فیض الرسول: ۱/ ۵۴۱-۵۴۲

عمرہ کا احرام جعرانہ سے باندھنا افضل ہے یا مسجد عائشہ سے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو شخص مکہ معظمہ میں ہو اور وہ عمرہ کے لئے احرام باندھنا چاہے تو کہاں سے باندھے، جعرانہ سے یا تنعیم (مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا) سے؟ اور لوگوں میں مشہور ہے کہ وہ جعرانہ سے عمرہ کو بڑا عمرہ اور مسجد عائشہ سے عمرہ کو چھوٹا عمرہ کہتے ہیں اور کچھ لوگوں کا نظریہ یہ ہے کہ جعرانہ سے نبی ﷺ نے خود عمرہ کا احرام باندھا ہے اس لئے اس میں ثواب زیادہ ہے۔

(السائل: حافظ عامر، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: کئی حقیقی ہو یا حکمی اس کو احرام باندھنے کے لئے حد و حرم سے باہر جانا ہوگا پھر وہ جہاں سے بھی احرام باندھے مگر اس کے لئے تنعیم (مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا) سے عمرہ کا احرام باندھنا افضل ہے کیونکہ جعرانہ سے عمرہ کا احرام باندھنا نبی ﷺ کا فعل ہے اور تنعیم سے احرام باندھنے کا آپ نے حکم فرمایا اور احتلاف کے ہاں قاعدہ ہے کہ قول فعل پر رائج ہوتا ہے۔ چنانچہ اسعد محمد سعید الصاغر جی لکھتے ہیں:

و الدلیل القولی مقدم عندنا علی الفعلی (۱۸)

یعنی، ہمارے نزدیک دلیل قولی (دلیل) فعلی پر مقدم ہوتی ہے۔

لہذا تنعیم سے عمرہ کا احرام باندھنا افضل ہے، چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ (۱۹) لکھتے ہیں اور ان سے علامہ عالم بن العلاء الانصاری متوفی ۷۸۶ھ (۲۰) نے نقل کیا کہ:

و فی الهدایة: إلا أن التنعیم أفضل لورود الأثر به

یعنی، ”ہدایہ“ میں ہے: مگر ورود اثر کی وجہ سے تنعیم (سے عمرہ کا احرام

۱۸۔ التیسیر فی الفقہ الحنفی، ص ۶۳۳

۱۹۔ الهدایة، المجلد (۲-۱)، کتاب الحج، فصل، ص ۱۴۸

۲۰۔ الفتاویٰ التاتار خانیة، المجلد (۲) کتاب الحج، الفصل الرابع فی، ص ۳۵۷

باندھنا) افضل ہے۔

اور علامہ فخر الدین عثمان بن علی الزیلعی الحنفی متوفی ۷۴۳ھ لکھتے ہیں:

و التعميم أفضل لأمره عليه الصلوة والسلام بالأحرام منه (۲۱)  
یعنی، تعمیم افضل ہے کیونکہ نبی ﷺ نے وہاں سے احرام باندھنے کا حکم  
فرمایا ہے۔

اور محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

افضل مکان احرام برائے عمرہ در حق اہل مکہ تعمیم است زیرا کہ امر کردہ  
بود حضرت پیغمبر خدا ﷺ مرعائے رضی اللہ عنہا را بستن احرام از تعمیم، و  
بعد از ان جعرا نہ است (۲۲)

یعنی، اہل مکہ (یا وہ جو مکہ کے حکم میں ہے اس) کے حق میں عمرہ کا احرام  
باندھنے کی افضل جگہ تعمیم (یعنی مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا) ہے کیونکہ نبی  
ﷺ نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو تعمیم سے (عمرہ کا) احرام باندھنے کا  
حکم فرمایا تھا اور تعمیم کے بعد جعرا نہ (دیگر جگہوں سے افضل) ہے۔

اور جعرا نہ مکہ مکرمہ سے جانب طائف تقریباً 29 کلومیٹر پر واقع ہے، غزوہ خنین سے  
واپسی پر حضور ﷺ نے یہاں سے عمرے کا احرام باندھا تھا، یہ نہایت ہی پُر سوز مقام ہے،  
حضرت سید عبدالوہاب متقی علیہ الرحمہ نے یہاں ایک بار رات گزاری تو رات میں سو (100)  
مرتبہ آقا کریم ﷺ کے دیدار سے مشرف ہوئے۔

اور علامہ علاؤ الدین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

و أفضله: التعميم وهو أقرب المواضع من مكة، عند مسجد عائشة  
رضي الله تعالى عنها، ويُعرف الآن عند العوام بالعمرة الجديدة (۲۳)  
یعنی، اس کا افضل تعمیم ہے اور تمام جگہوں میں مکہ سے زیادہ قریب ہے،

۲۱۔ تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق، المجلد (۲) کتاب الحج، ص ۲۴۸

۲۲۔ حياة القلوب فی زیارة المحبوب، باب دو از دھم د ذکر احکام عمرہ، ص ۲۳

۲۳۔ الهدية العلائقة، أحكام الحج، العمرة و أحكامها، ص ۱۹۰

مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس ہے اور (وہاں سے عمرہ) اب عوام کے ہاں عمرہ جدیدہ کے نام سے معروف ہے۔ (اور اب عوام میں چھوٹا عمرہ کے نام سے معروف ہے)

اور محمد سعید الصاغر جی لکھتے ہیں:

تعمیم (عمرہ کا احرام باندھنے کے لئے) افضل ہے۔ اور تعمیم صرف اس لئے افضل ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما کو حکم دیا کہ وہ اپنی بہن (آم المؤمنین) سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو تعمیم لے جائیں کہ وہ وہاں سے احرام باندھیں۔ (۲۴)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (229-F)

کیا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے جعرانہ سے عمرہ کا احرام باندھا ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مقتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جعرانہ سے نبی ﷺ نے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ ادا فرمایا ہے، کیا آپ ﷺ کے موصاحبہ کرام بھی وہاں سے احرام باندھ کر عمرہ ادا کیا ہے؟

(السائل: رضوان ہارون، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: جعرانہ سے نبی ﷺ کا عمرہ کا احرام باندھنا جس طرح احادیث مبارکہ سے ثابت ہے اسی طرح صحابہ کرام علیہم الرضوان کا وہاں سے احرام باندھ کر عمرہ ادا کرنا بھی ثابت ہے، چنانچہ حدیث شریف ہے:

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَأَصْحَابَهُ اعْتَمَرُوا مِنَ الْجِعْرَانَةِ، فَرَمَلُوا بِالْبَيْتِ، وَجَعَلُوا أَرْدِيَّتَهُمْ نَحْتَ

أَبَاطِهِمْ، قَدْ قَذَفُوْهَا عَلَى عَوَاتِقِهِمْ الْيَسْرَى (۲۵)

یعنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ اور آپ کے صحابہ نے حجرانہ سے عمرہ کیا اور (بیت اللہ کے طواف کے دوران) رمل کیا اور انہوں نے اپنی چادروں کو اپنی بغلوں کے نیچے کیا اور انہیں اپنے بائیں کندھوں پر ڈالا۔

اس حدیث کو امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ نے "المسند" میں، اور امام ابو بکر احمد بن حسین بیهقی متوفی ۳۵۸ھ نے "السنن الکبریٰ" میں روایت کیا ہے۔ (۲۶)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۱۵ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۴ ینایر ۲۰۰۷ م (356-F)

### مقام تنعیم اور حجرانہ سے عمرہ کا احرام باندھنا

الاستفتاء: کیا فرماتے ہیں مفتیان شرع متین کہ مکہ المکرمہ میں مسجد عائشہ اور حجرانہ سے عمرہ کی نیت کرنے سے کیا عمرہ ادا ہو جائے گا۔ اور بڑا یا چھوٹا عمرہ کی کوئی حیثیت ہے کہ نہیں؟ برائے مہربانی احادیث اور ائمہ اربعہ کے اقوال کی روشنی میں تفصیلاً جواب عنایت فرمائیں۔ آج کل لوگوں سے سنا ہے کہ اس طرح عمرہ ادا نہیں ہوتا عمرہ کے لئے ۳۵ کلومیٹر سے دُور جانا ہوگا۔

اور اس شخص کے بارے میں کیا حکم ہے جو یہ کہے کہ مسجد عائشہ اور حجرانہ سے عمرہ کے احرام کی نیت کرنے کو دل نہیں مانتا ہے۔

(السائل: محمد فاروق ناگوری، موسیٰ لین، کراچی)

باسمہ سبحانہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ہر وہ شخص جو مکہ مکرمہ میں ہو اور وہ عمرہ کا احرام باندھنا چاہے اس پر لازم ہے کہ وہ حد و حرم سے باہر جا کر احرام

۲۵۔ سنن أبی داؤد، المجلد (۲)، کتاب المناسک، باب (۵۰) الإضطباع الخ، ص ۳۰۵، الحدیث: ۱۸۸۴۔

۲۶۔ السنن الکبریٰ، المجلد (۵)، کتاب الحج، باب الاضطباع للطواف، ص ۱۲۹، الحدیث: ۹۲۵۶۔

باندھے اور مقام تنعیم اور مقام جعرانہ دونوں حد و حرم سے باہر ہیں۔ لہذا ان مقامات سے احرام باندھنا شرعاً درست ہے۔

اور ان مقامات کا حد و حرم سے خارج ہونا اور ان مقامات سے احرام باندھنا احادیث نبویہ ﷺ سے ثابت ہے۔

مقام تنعیم کے حل ہونے اور حد و حرم سے خارج ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حجۃ الوداع میں نبی ﷺ کے حکم سے مقام تنعیم سے عمرہ کا احرام باندھا تھا۔ چنانچہ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ روایت کرتے ہیں:

نبی ﷺ کی زوجہ مطہرہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے آپ فرماتی ہیں کہ ہم نبی ﷺ کے ہمراہ حجۃ الوداع میں مدینہ سے روانہ ہوئے ہم عمرہ کا احرام باندھا پھر نبی ﷺ نے فرمایا جن کے ساتھ قربانی کا جانور ہو وہ حج کے ساتھ عمرہ کا بھی احرام باندھیں اس وقت تک احرام نہ کھولیں جب تک دونوں سے فارغ نہ ہو جائیں پھر جب میں مکہ پہنچی تو حائضہ ہو گئی (یعنی ماہواری کا خون آیا) تو میں نے نہ بیت اللہ کا طواف کیا نہ صفا مروہ کی سعی کی۔ اور میں نے بارگاہ نبوی ﷺ میں شکایت کی۔ آپ نے فرمایا سر کھول دو، کنگھی کرو اور حج کا احرام باندھ لو اور عمرہ کو رہنے دو، میں نے ایسا ہی کیا۔ جب ہم حج پورا کر چکے تو حضور ﷺ نے (میرے بھائی) عبدالرحمن رضی اللہ عنہ کے ہمراہ تنعیم سے عمرہ کرانے کے لئے روانہ کر دیا پس میں نے عمرہ کیا۔ (۲۷)

اور امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ کی ایک روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما سے فرمایا:

”اُخْرِجْ بِأَعْيُنِكَ مِنَ الْحَرَمِ فَلْتَبْهِلَ بِعُمْرَةٍ“ (۲۸)

یعنی، اپنی بہن (اُم المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا) کو حرم سے لے کر جاؤ تاکہ وہ عمرہ کا احرام باندھ لے۔

اور مقام ہجرانہ کے چل ہونے اور وہاں سے عمرہ کا احرام جائز ہونے کی دلیل یہ ہے کہ خود سرور کائنات ﷺ نے اس مقام سے عمرہ کا احرام باندھا ہے۔

چنانچہ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت قتادہ تابعی نے صحابی رسول ﷺ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا نبی ﷺ نے کتنے عمرے کئے ہیں؟ انہوں نے فرمایا چار۔ ایک تو حدیبیہ والا عمرہ ذوالقعد کے مہینے میں جہاں پر مشرکوں نے آپ کو روک دیا تھا اور دوسرا آئندہ سال اس عمرہ کی قضاء ماہ ذوالقعد میں جب ان سے صلح کی۔ تیسرا ہجرانہ کا عمرہ جب غزوہ خنین کا مالی غنیمت آپ نے تقسیم کیا (جو تھاج کے ساتھ) حضرت قتادہ کہتے ہیں میں نے پوچھا حج کتنے کئے؟ انہوں نے فرمایا ایک۔ (۲۹)

اور ہجرانہ طائف اور مکہ کے درمیان واقع ہے مکہ سے یہ جگہ زیادہ قریب ہے اور تعیم کی بہ نسبت ہجرانہ کعبۃ اللہ سے کچھ دُور ہے اسی لئے لوگ ہجرانہ سے عمرہ کو بڑا عمرہ اور تعیم سے عمرہ کو چھوٹا عمرہ کا نام دیتے ہیں۔

لہذا ثابت ہوا کہ یہ دونوں مقامات حُد و حرَم سے باہر ہیں اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھنا جائز ہے اور پیشیتس (۳۵) کلومیٹر کا کوئی اعتبار نہیں، اعتبار صرف حُد و حرَم کا ہے اور حُد و حرَم کسی طرف سے دُور اور کسی طرف سے نزدیک ہیں۔

اور جو شخص یہ کہے کہ تعیم اور ہجرانہ سے احرام کے جواز کو میرا دل نہیں مانتا اُسے چاہئے

۲۸۔ صحیح مسلم، کتاب (۱۵) الحج، باب (۱۷) بیان وجوہ الإحرام، ص ۴۵۰، الحدیث: ۱۲۳ (۱۲۱۱)

۲۹۔ صحیح البخاری، المجلد (۱)، کتاب (۲۶) العمرة، باب (۳) کم اعتمر النبی ﷺ، ص ۴۳۶،

کہ اپنے دل کا علاج کرے کیونکہ احکام شرع دل کے ماننے یا نہ ماننے پر موقوف نہیں بلکہ قرآن و حدیث پر موقوف ہیں اور پھر ان مقامات کا حد و حرم سے خارج ہونا اور ان سے احرام عمرہ کے جواز پر مبنی ﷺ کا قول و فعل صحیح احادیث کے ذریعہ مروی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

الخمیس، ۲۲ محرم الحرام ۱۴۲۳ھ، ۴ اپریل ۲۰۰۲م (Jal\_236)

۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲ اور ۱۳ ذوالحجہ کو عمرہ کا احرام باندھنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حد و میقات سے باہر کارہنے والا شخص ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲ اور ۱۳ ذوالحجہ میں عمرہ کا احرام باندھنا چاہے تو کیا حکم ہے اور اگر وہ ان تاریخوں میں احرام باندھ لے تو کیا حکم ہے اور اگر ان تاریخوں سے پہلے احرام باندھ لیا ہو تو اس کے لئے کیا حکم ہے؟

(السائل: خالد، حسین آباد، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: آفاقی (یعنی وہ شخص جو حد و میقات سے باہر کارہنے والا ہو) پورا سال اس کے لئے عمرہ کا وقت ہے سوائے ان پانچ تاریخوں (یعنی ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲ اور ۱۳ ذوالحجہ) کے، چنانچہ علامہ علاؤ الدین ہسکفی حنفی متوفی ۱۱۰۸ھ لکھتے ہیں:

و جازت فی کل السنة و نذبت فی رمضان و کرہت تحریماً

یوم عرفة و أربعة بعدها (۳۰)

یعنی، عمرہ پورے سال جائز ہے اور رمضان میں مندوب ہے اور یوم

عرفہ اور اس کے بعد چار دنوں میں مکروہ تحریمی ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

ولما زمان عمرہ پس اگر معتمر غیر مکی بہت زمان عمرہ او تمام سال ست الا

ایام خمسہ اعی روز عرفہ و روز عید نحر و سہ روز تشریق بعد از روز نحر (۳۱)

یعنی، مگر عمرہ کا زمانہ پس اگر معتمر غیر کی ہے تو اس کے عمرہ کا زمانہ پورا سال ہے سوائے پانچ دنوں کے، ان سے میری مراد یوم عرفہ، یوم عید النحر اور عید النحر کے بعد تین دن تشریق کے (یعنی ۱۱، ۱۲، ۱۳ ذوالحجہ)

اور ان پانچ ایام میں عمرہ کی ممانعت سے مراد ہے کہ عمرہ کا احرام باندھنا اور اگر کوئی باندھ لے گا تو کراہت تحریمی کا مرتکب ہوگا، چنانچہ لکھتے ہیں:

ابتداء احرام درین ہر پنج روزہ مکروہ ست تحریماً (۳۲)

یعنی، کہ ان پانچ ایام میں ہر ایک میں احرام کی ابتداء مکروہ تحریمی ہے۔

اور احرام باندھ لینے کی صورت میں احرام لازم ہو جائے گا اور اُسے ان ایام میں عمرہ چھوڑنا لازم ہوگا کیونکہ عمرہ تو احرام باندھنے سے لازم ہو گیا چنانچہ علامہ علاء الدین ہسکفی

متوفی ۲۸۸ھ لکھتے ہیں:

لزمۃ بالشروع، لکن مع کراہۃ تحریم (۳۳)

یعنی، شروع کرنے سے اُسے لازم ہو جائے گا لیکن کراہت تحریمی کے ساتھ۔

اس کے تحت علامہ محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

لأن الشروع فیہا ملزم کما مرّ (۳۴)

یعنی، کیونکہ اس میں شروع ہونا لازم کرنے والا ہے جیسا کہ پہلے گزرا ہے۔

اور کراہت کی وجہ سے اُسے حکم ہے کہ وہ اپنے عمرہ کو ترک کر دے چنانچہ علامہ سید محمد

امین ابن عابدین شامی نقل کرتے ہیں:

۳۱۔ حیاۃ القلوب فی زیارۃ المحبوب، ص ۶۴

۳۲۔ حیاۃ القلوب فی زیارۃ المحبوب، ص ۶۴

۳۳۔ الدر المختار شرح تنویر الأبصار: ۵۸۸/۲-۵۸۹

۳۴۔ الدر المختار شرح تنویر الأبصار: ۵۸۵/۲

و قد كرهت العمرة في هذه الأيام أيضاً فلماذا يلزمه رفضها ۱ ھ (۳۵)  
یعنی، ان ایام میں عمرہ مکروہ بھی ہے پس اس وجہ سے اُسے عمرہ کا چھوڑنا  
لازم ہے۔

اور اگر چھوڑ دے تو قضاء اور دم دونوں لازم ہوں گے، چنانچہ خدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی  
لکھتے ہیں:

پس اگر اختیار کر دے کراہت را وابتدا کرد احرام درین ایام خسہ امر کر دہ شود  
اور اگر رفض عمرہ، پس اگر رفض کر دے قضاء کند آن عمرہ را، و لازم گردد بروی  
دم رفض (۳۶)

یعنی، پس اگر اس نے کراہت کو اختیار کیا اور ان پانچ دنوں میں احرام  
کی ابتداء کر لی تو اُسے حکم دیا جائے گا کہ وہ عمرہ تو چھوڑ دے، پس اگر وہ  
عمرہ کو چھوڑ دے تو اس عمرہ کی قضاء کرے گا اور اُسے عمرہ چھوڑنے کا دم  
لازم آئے گا۔

اور اگر وہ عمرہ کو ان ایام میں نہ چھوڑے بلکہ ادا کر لے تو عمرہ مع الکراہت صحیح ہو جائے  
گا اور کوئی دم لازم نہ ہوگا، چنانچہ لکھتے ہیں:

اگر رفض نکرد و ادا نمود عمرہ را ہم درین ایام صحیح گرد عمرہ اومع الکراہت، و  
لازم نباشد دم بروی برائے ترک رفض (۳۷)

یعنی، اور اگر عمرہ نہ چھوڑے اور ان ہی ایام میں عمرہ ادا کر لے تو اس کا  
عمرہ مع الکراہت صحیح ہو جائے گا اور اس پر ترک رفض کی وجہ سے دم  
لازم نہ ہوگا۔

اور فقہاء کرام نے ان ایام میں احرام باندھنے کو جب مکروہ تحریمی قرار دیا ہے پھر چاہے

۳۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، المجلد (۳)، کتاب الحج، باب الحنایات، مطلب: لا یجب

الضمان الخ، ص ۵۸۹

۳۶۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، ص ۶۴

وہ اسی احرام سے مع الکراہیۃ عمرہ کے افعال ادا کر لے یا توڑ کر دم دے اور قضاء کرے اور ظاہر ہے کہ وہ کراہت تحریمی کے ارتکاب سے گنہگار ہوا تو بہر صورت اُسے توبہ بھی کرنی ہوگی کیونکہ جس طرح بلا عذر واجب کا ترک گناہ ہے اسی طرح کراہت تحریمی کا ارتکاب بھی گناہ ہے۔

اور اگر وہ ان ایام میں احرام باندھے اور عمرہ ادا نہ کرے، احرام میں ہی رہے یہاں تک کہ ایام تشریق گزر جائیں پھر طواف سعی کرے اور طلق بھی تو اس صورت میں بھی اس پر دم لازم نہ ہوگا توبہ ضرور کرنی ہوگی کہ وہ کراہت تحریمی کا مرتکب ہوا ہے، چنانچہ لکھتے ہیں:

بمجمین اگر رفض نہ کرد و توقف نمود تا مضی ایام تشریق بعد از ان طواف

عمرہ کرد لازم نباید دم بدوے (۳۸)

یعنی، اسی طرح اگر عمرہ نہ چھوڑے اور توقف کرے یہاں تک کہ ایام

تشریق گزر جائیں اس کے بعد طواف عمرہ کرے تو اس پر دم لازم نہ

ہوگا۔

ان پانچ ایام میں غیر مکی کے عمرہ کی دوسری صورت یہ ہے اس نے احرام ان پانچ دنوں سے قبل باندھا تھا پھر ابھی عمرہ ادا نہ کیا تھا کہ ایام خمسہ شروع ہو گئے تو اس پر ترک عمرہ لازم نہیں، اسی احرام سے عمرہ ادا کر لے تو بھی درست ہے کیونکہ ان ایام میں عمرہ کا احرام ممنوع ہے نہ کہ ادائیگی جب کہ احرام ان ایام سے قبل ہو چنانچہ علامہ علاؤ الدین <sup>حکفی</sup> لکھتے ہیں:

أی کرہ إنشاؤھا بالاحرام لا أدائها بالاحرام السابق (۳۹)

یعنی، ان ایام میں عمرہ کا احرام باندھنا مکروہ ہے نہ کہ احرام سابق کے

ساتھ ان ایام میں ادائیگی۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

إن المكروه إنشاء العمرة في هذا الأيام لا فعلها فيها باحرام سابق (۴۰)

یعنی، مکروہ ان ایام میں عمرہ کو شروع کرنا ہے (یعنی احرام باندھنا ہے)  
نہ کہ سابق احرام کے ساتھ ادا کرنا۔

لیکن اس صورت میں بھی اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ وہ عمرہ ادا کرنے میں اتنی دیر  
کرے کہ ایام تشریق (۱۱، ۱۲ اور ۱۳ تاریخ) گزر جائیں، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی لکھتے ہیں:  
اما اگر احرام پیشتر از ایام مذکورہ یستہ بود پس طاری شدند بروے این ایام  
لازم نباشد بروے رفض عمرہ، پس اگر ادا کرد عمرہ را درین ایام با حرام  
سابق لا باس بہست و مستحب است کہ تاخیر نماید اداء عمرہ را تا مضی ایام  
تشریق درین صورت نیز (۴۱)

یعنی، اگر (غیر کی نے) ایام مذکورہ سے پہلے احرام (عمرہ) باندھا ہو پھر  
یہ ایام آگئے تو اس پر عمرہ کو چھوڑنا لازم نہ آئے گا، پس اگر وہ اپنے سابق  
احرام کے ساتھ انہی ایام میں عمرہ ادا کر لے تو اس میں کوئی حرج نہیں  
ہے اور مستحب ہے کہ اس صورت میں بھی ادائیگی عمرہ میں تاخیر کرے  
یہاں تک کہ ایام تشریق گزر جائیں۔

یاد رہے کہ یہ حکم صرف آفاقی کے لئے نہیں ہے بلکہ اس حکم میں کی اور آفاقی دونوں برابر  
ہیں، چنانچہ علامہ شامی ”حاشیۃ المدنی“ کے حوالے سے نقل کرتے ہیں:

”لا فرق فی ذلك بین المکی و الآفاقی الخ (۴۲)

یعنی، اس میں کی اور آفاقی کے مابین کوئی فرق نہیں (یعنی ان ایام میں  
عمرہ دونوں کے لئے مکروہ ہے)۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۲۹ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۲۲ نومبر ۲۰۰۶ م (217-F)

۴۱۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب أول: در بیان إحرام، فصل دویم، نوع دویم، ص ۶۴

۴۲۔ منحة الخالق علی البحر الرائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب التمتع، تحت قوله: ولا تمتع و

## حاجی کے لئے عمرہ کرنا کب مکروہ ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حاجی کے لئے عمرہ کرنا کب مکروہ ہے اور کیوں؟

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حاجی کے لئے یوم عرفہ اور ایام تشریق میں عمرہ کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ چاہے وہ آفاقی ہو یا کئی، چنانچہ علامہ عبداللہ بن محمود حنفی متوفی ۶۸۳ھ لکھتے ہیں:

و تکرہ يوم عرفة و النحر و أيام التشريق و قال: في شرحه:

منقول عن عائشة: و الظاهر أنه سماع من النبي ﷺ، (۴۳)

یعنی، عمرہ یوم عرفہ اور ایام تشریق میں مکروہ ہے، سید عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے، ظاہر ہے کہ وہ نبی ﷺ سے سماع ہے۔

اور علامہ مظفر الدین بن احمد بن علی ابن الساعاتی متوفی ۶۹۴ھ لکھتے ہیں:

و تجوز كل العام إلا يوم النحر و أيام التشريق (۴۴)

یعنی، عمرہ پورے سال (بلا کراہت) جائز ہے سوائے یوم نحر اور ایام تشریق کے۔

اور امام ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان الکرمانی الحنفی لکھتے ہیں:

أما وقت العمرة فجميع السنة وقت لها: إلا أنه يكره في

خمسة أيام: يوم عرفة، و يوم النحر و أيام التشريق (۴۵)

یعنی، مگر وقت عمرہ تو پورا سال اس کا وقت ہے مگر عمرہ پانچ ایام میں مکروہ

۴۳۔ المختار مع شرحه للمصنف، الجزء (۱)، کتاب الحج، فصل فی أحكام العمرة، ص ۲۰۴

۴۴۔ مجمع البحرين، کتاب الحج، فصل فی العمرة، ص ۲۵۴

۴۵۔ المسالك فی المناسك، المجلد (۱)، القسم الثانی فی بیان نسك الحج، فصل فی وقت العمرة، ص ۲۹۳

ہے: یوم عرقہ، یوم نحر اور ایام تشریق۔

کراہت کی وجہ اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول فرمان ہے جیسا کہ مندرجہ بالا سطور میں ہے اور دوسری وجہ یہ بیان کی گئی کہ یہ ایام افعال حج کی ادائیگی کے ایام ہیں اور ان دنوں میں عمرہ کرنے میں مشغول ہوگا تو افعال حج میں سے بعض افعال کے فوت ہونے کا اندیشہ ہے، چنانچہ علامہ عبداللہ بن محمود موصلی حنفی لکھتے ہیں:

ولأن عليه في هذه الأيام باقى أفعال للحج، فلو اشتغل بالعمرة

ربما اشتغل عنها ففوت و لو أداها فيها جاز مع الكراهة

كصلاة التطوع في الأوقات الخمسة المكروهة (٤٦)

یعنی، کیونکہ ان ایام میں حاجی پر باقی افعال حج کی ادائیگی ہے، لیکن اگر

وہ عمرہ میں مشغول ہو گیا تو بہت ممکن ہے کہ وہ افعال حج سے عدم توجہی کا

شکار ہو جائے اور اس سے افعال حج فوت ہو جائیں اور اگر عمرہ اس نے

ان ایام میں ادا کر لیا تو مع الکراہت جائز ہو گیا جیسے نفل نماز پانچ مکروہ

اوقات میں ادا کرنا۔

اور کی اور جل (یعنی مواقیت خمسہ کے اندر) کے رہنے والا اگر اسی سال حج کا ارادہ

رکھتا ہو تو اسے اَشْهُر حج میں عمرہ مکروہ ہے کیونکہ اس کا حج یا تو تمتع ہوگا یا قرآن اور ان کے حق

میں دونوں ممنوع ہیں الا فلا مانع للمکي من العمرة المفردة في أشهر الحج۔ فافهم

یعنی، ورنہ نہ کی کو اَشْهُر حج میں عمرہ مفردہ سے کوئی مانع نہیں۔

اور کراہت سے مراد تحریمی ہے چنانچہ علامہ علاؤ الدین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

و كرهت تحريماً يوم عرفة و أربعة بعدها، و أشهر الحج لمن

يريد الحج من أهل مكة، و لمن أقام بها قبل أشهره، و لمن في

داخل الميقات (٤٧)

٤٦۔ کتاب الاختیار لتعلیل المختار الجزء (١)، کتاب الحج، فصل فی أحكام العمرة، ص ٢٠٤

٤٧۔ الهدية العلائقية، أحكام الحج العمرة و أحكامها، ص ١٨٨

یعنی، عمرہ مکروہ تحریمی ہے عرفہ اور اس کے بعد چار دن (یعنی ذوالحجہ کی ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲ اور ۱۳ تاریخ) اور ایشیئر حج میں اس شخص کے لئے جو اہل مکہ میں سے ہو اور اس کے لئے جو ایشیئر حج سے قبل مکہ میں مقیم ہو گیا اور اس کے لئے جو حد و میقات کے اندر رہنے والا ہو۔

اور ”بہار شریعت“ میں بحوالہ ”رد المحتار“ ہے کہ ”وَسَوِيٍّ سِوَى تَبَرُّكِ تَحْتَ حَجِّ كَرْنِ وَالِ كُومَرِ كَا اِحْرَامِ بَانْدَهَا مَمْنُوعُ هِے، اِگر بَانْدَهَا هِے تُو تُو ز دِے اِس كِ قَضَاءِ كَرِے اُور دِے اِگر كَر لِیا تُو هُو گِیا مَكْرُومُ دِے۔ (۳۸)

جب کہ ”تنویر الأبصار“ اور ”در مختار“ کی عبارت ”و كرهت تحريماً يوم عرفة أربعة بعدها“ (یعنی، یوم عرفہ (۹ ذوالحجہ) اور اس کے بعد چار روز (۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳ سے غروب آفتاب تک حاجی کے لئے عمرہ کرنا مکروہ تحریمی ہے) کہ تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

زوال سے قبل یا زوال کے بعد یوم عرفہ کے بعد چار روز (حاجی کو عمرہ کرنا مکروہ تحریمی ہے)۔ (۴۹)

اور علامہ شامی ”بحر الرائق“ کے حاشیہ میں ”حاشیۃ المدنی“ کے حوالے سے لکھتے ہیں:

لأن العمرة جائزة في جميع السنة إلا في خمسة أيام لا فرق في ذلك بين المكي والآفاقي كما صرح به في ”النهاية“، و ”المبسوط“، و ”البحر“، و ”أخى زاده“، و العلامة قاسم و غیر ہم ۱ھ (۵۰)

۴۸۔ بہار شریعت، حصہ ششم، کتاب الحج، احرام ہوتے ہوئے دوسرا احرام باندھنا ص ۱۱۹

۴۹۔ رد المحتار علی الدر المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، مطلب: احکام العمرة، ص ۴۷۳

۵۰۔ منحة المحقق حاشیۃ البحر الرائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب التمتع، تحت قوله: ولا تمتع

یعنی، کیونکہ عمرہ پورے سال جائز ہے سوائے پانچ ایام کے، اس میں کمی اور آفاقی میں کوئی فرق نہیں جیسا کہ ”نہایہ“ میں (صاحب نہایت نے)، ”مبسوط“ (میں صاحب مبسوط نے)، ”بحر الرائق“ (میں صاحب بحر نے)، اور اخئی زادہ اور علامہ قاسم وغیرہم نے اس کی تصریح کی ہے۔

علامہ شامی نے ”رد المحتار“ اور ”منحۃ الخالق“ میں پانچ دنوں (یعنی ۹ تا ۱۳ ذوالحجہ) کا ذکر کیا ہے اور ”بہار شریعت“ میں علامہ شامی کی ”رد المحتار“ کے حوالے سے چار ایام کا ذکر کتابت کی غلطی یا سہو پر مبنی ہے۔

اور یاد رہے کہ تمتع کے حق میں احرام حج میں ایام حج سے قبل عمرے کرنا اصح قول کے مطابق مکروہ نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (218-F)

مدینہ منورہ اور جدہ کے رہنے والوں کا ایشہر حج میں عمرہ کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مدینہ شریف میں رہنے والے اور جدہ کے رہنے والے اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کریں تو کیسا ہے؟ (السائل: آصف مدنی، حسین آباد، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: مکی دو قسم کا ہوتا ہے ایک وہ جو حقیقت مکہ کا رہنے والا ہو، دوسرا وہ جو حد و میقات کے اندر کا رہنے والا ہو اگرچہ وہ حقیقت میں مکی نہیں مگر وہ مکی کے حکم میں ہے اور اسے حکماً مکی کہا جاتا ہے۔ یہ دونوں قسم کے لوگ حج کے مہینوں کے علاوہ اگر عمرہ کریں تو کوئی ممانعت نہیں مگر حج کے مہینوں (یعنی شوال، ذوالقعدہ اور ذوالحجہ کے ابتدائی دس دنوں میں) دیکھا جائے گا کہ یہ لوگ اسی سال حج کا ارادہ رکھتے ہیں یا نہیں اگر ارادہ حج رکھتے ہوں تو ان کو مذکورہ مہینوں میں عمرہ کرنا منع ہے اگر کریں گے تو مکروہ

ہوگا اور اگر اسی سال حج کا ارادہ نہیں رکھتے تو ان کے لئے کوئی ممانعت نہیں ہے چنانچہ محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متونی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

وانما اگر معتمر مکی ست حقیقہ یا حکماً، یا ماحقیقہ پس ظاہر است ہر ایشان را عمرہ کردن در غیر اشہر حج مطلقاً، و مکروہ ست ایشان را عمرہ کردن در اشہر حج چوں قصد داشتہ باشند اداء حج را درین سال، انما اگر قصد حج درین سال ندارند جائز باشد عمرہ در حق ایشان در اشہر حج، چنانکہ در حق غیر ایشان (۵۱) یعنی عمرہ کرنے والا اگر مکی ہے حقیقہ یا حکماً، حقیقہ مکی تو ظاہر ہے مگر حکماً تو وہ لوگ ہیں جو موافقتِ شمس کے اندر رہنے والے ہیں، وہ مکی کے حکم میں ہیں، پس ان کو غیر اشہر حج میں مطلقاً عمرہ کرنا جائز ہے اور اگر یہ لوگ اسی سال حج کرنے کا قصد رکھتے ہوں تو ان کو اشہر حج میں عمرہ کرنا مکروہ ہے اور اگر اسی سال حج کا قصد نہیں رکھتے تو ان کے حق میں اشہر حج میں عمرہ کرنا جائز ہے جیسا کہ ان کے غیر کے حق میں۔

اور مدینہ منورہ میقات سے باہر ہے اور جدہ میقات کے اندر ہے لہذا مدینہ شریف کے رہنے والے اگر اسی سال حج کا ارادہ رکھتے ہوں یا نہ، دونوں صورتوں میں اشہر حج میں عمرہ ان کے حق میں جائز جب کہ جدہ کے رہنے والے اگر اسی سال حج کا ارادہ رکھتے ہوں تو اشہر حج میں عمرہ ان کے حق میں مکروہ ہے اور اگر قصد حج نہیں تو اشہر حج میں عمرہ ان کے حق میں مکروہ نہیں جیسا کہ مدینہ شریف والوں کے لئے۔ اور مکی یا جو مکی کے حکم میں ہے اس نے اگر اشہر حج میں عمرہ کا احرام باندھا اور اسی سال حج کا بھی ارادہ ہو تو اس سال حج نہ کرے بلکہ عمرہ مکمل کر کے آئندہ سال حج کرے اور اگر اسی سال حج کا احرام بھی باندھا لیا ہو اور عمرہ شروع کر چکا ہو تو حج کے احرام کو توڑ دے اور دم دے دے، اس سال عمرہ کر لے اور دوسرے سال حج کرے اور اگر وہ عمرہ توڑ دیتا ہے اور حج کرتا ہے تو بھی عمرہ توڑنے کا دم دے گا اور عمرہ ساقط ہو جائے گا اور اگر دونوں ادا کرتا ہے تو گنہگار ہوگا اور دم بھی واجب ہے کیونکہ اس شخص کے حق میں جو مکی یا مکی

کے حکم میں ہوایا کرنا جنایت ہے، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ نقل کرتے ہیں:

ثم في "النهاية" إضافة الإحرام إلى الإحرام في حق المكي و من بمعناه (أى دون الآفاقي۔ رد المحتار و إرشاد الساری) جنایة (۵۲)

یعنی، پھر "نہایہ" میں ہے کہ مکئی اور وہ جو مکئی کے حکم ہے (سوائے آفاقی کے) دونوں کے حق میں ایک احرام کو دوسرے احرام کی طرف ملانا جنایت ہے۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ "در مختار" کے حوالے سے لکھتے ہیں:

جو شخص میقات کے اندر رہتا ہے اس نے حج کے تینوں میں عمرہ کا طواف ایک پھیرا بھی کر لیا اس کے بعد حج کا احرام باندھا تو اسے توڑ دے اور دم واجب ہے اس سال عمرہ کر لے، سال آئندہ حج اور اگر عمرہ توڑ کر حج کیا تو عمرہ ساقط ہو گیا اور دم دے اور دونوں کر لئے تو ہو گئے مگر گنہگار ہوا اور دم واجب۔ (۵۳)

اور جس صورت میں فقہاء کرام نے گنہگار ہونا ذکر کیا ہے اس میں توبہ بھی لازم ہوگی۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الأربعاء ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (241-F)

## متمتع کا ادائیگی حج سے قبل عمرے کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج تمتع کرنے والا جب عمرہ کر کے فارغ ہو جاتا ہے اور اسے حج تک مکہ میں رہنا ہوتا ہے تو اس دوران وہ حج سے قبل عمرہ کرنا چاہے تو عمرہ یا کئی عمرے کر سکتا ہے یا نہیں؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَاسِ الْجَوَابِ: حج تمتع کرنے والا کو اس دوران عمرہ کرنا ممنوع نہیں ہے، چنانچہ ملا علی القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و الظاهر أن المتمتع بعد فراغه من العمرة لا يكون ممتنعاً من إتيان العمرة، فإنه زيادة عبادة، وهو وإن كان في حكم المكي إلا أن المكي ليس ممنوعاً عن العمرة فقط على الصحيح، وإنما يكون ممنوعاً عن التمتع كما تقدم والله أعلم (۵۴)

یعنی، ظاہر ہے کہ حج تمتع کرنے والے کو اپنے عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد اور عمرہ کرنا ممنوع نہیں ہے، کیونکہ یہ تو عبادت کو زیادہ کرنا ہے اور وہ اگرچہ مکی کے حکم میں ہے مگر صحیح قول کے مطابق مکی کو (ان ایام میں) صرف عمرہ کرنا ممنوع نہیں ہے، اُسے تو تمتع (یعنی اٹھبر حج میں عمرہ ادا کر کے، فراغت کے بعد اسی سال حج کا احرام باندھنے) سے ممانعت ہے جیسے کہ گزر چکا۔ واللہ اعلم

اور اس کے حاشیہ میں علامہ حسین بن محمد سعید عبدالغنی کی حنفی لکھتے ہیں:

قوله: و الظاهر أن المتمتع بعد فراغه من العمرة لا يكون ممتنعاً من إتيان العمرة: تقدم من الشارح أنه نصّ على جواز عمرة المتمتع و سيأتي تمام الكلام على ذلك إن شاء الله تعالى ۱ھ (۵۵)

یعنی، ظاہر ہے کہ حج تمتع کرنے والے کو اپنے عمرے سے فارغ ہونے کے بعد اور عمرہ کرنا ممنوع نہیں ہے۔ شارح کے حوالے سے پہلے گزرا کہ یہ تمتع کے لئے جواز عمرہ پر نص ہے اور عنقریب اس پر مکمل بحث آئے گی، ان شاء اللہ تعالیٰ

اور علامہ السید ثابت ابی المعانی بن فیض خان انصاری متوفی ۱۳۴۶ھ کے فتاویٰ میں ہے

و الظاهر أن المتمتع بعد فراغه من العمرة، فإنه زيادة عبادة، و هو و إن كان فی حکم المکی إلا أن المکی لیس ممنوعاً عن العمرة فقط علی الصحيح، و إنما یكون ممنوعاً عن التمتع كما تقدم والله تعالى أعلم "ملا علی القاری، ص ۱۸۰" قوله: الظاهر أن المتمتع بعد فراغه من العمرة لا یكون متمتعاً من إتيان العمرة.....

تقدم من الشارح إنه نصّ علی جواز عمرة المتمتع (۵۶)

یعنی، ظاہر ہے کہ حج تمتع کرنے والے کو اپنے عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد اور عمرہ کرنا ممنوع نہیں ہے کیونکہ یہ تو عبادت کو زیادہ کرنا ہے اور وہ اگرچہ مکی کے حکم میں ہے مگر صحیح قول کے مطابق مکی کو (ان ایام میں) صرف عمرہ کرنا ممنوع نہیں ہے، اُسے تو تمتع سے ممانعت ہے، اور ملا علی القاری کا قول، ظاہر ہے کہ متمتع کو عمرہ سے فراغت کے بعد اور عمرہ کرنا ممنوع نہیں..... شارح کے حوالے سے پہلے گزرا کہ یہ تمتع کے لئے جواز عمرہ پر نص ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۶ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۲۸ نوفمبر ۲۰۰۶ م (264-F)

## عمرہ میں بے وضو طواف و سعی کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص نے اگر بے وضو عمرہ کا طواف و سعی کر لئے اور احرام کھول دیا اب اس پر کیا لازم ہوگا۔ اور اگر وطن واپس لوٹ آئے تو کیا حکم ہے؟

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اس صورت میں حکم یہ ہے کہ وہ جب تک مکہ میں ہو عمرہ کے طواف اور سعی کا اعادہ کرے، اور اس پر کچھ لازم نہ ہوگا سوائے اس کے کہ اس نے گناہ کا کام کیا جس کے لئے وہ توبہ کرے اور اگر وطن لوٹ آتا ہے تو اس پر دم لازم ہوگا، چنانچہ علامہ نظام الدین خفی متوفی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

من طاف لعمرة و سعی على غير وضوء فما دام بمكة يعيد  
هما فإذا أعادهما لا شيء عليه فإن رجع إلى أهله قبل أن يعيد  
فعليه دم لترك الطهارة فيه و لا يؤمر بالعود لوقوع التحلل بأداء  
الركن و ليس عليه في السعي شيء، و كذا إذا أعاد الطواف و  
لم يعد السعي في الصحيح كذا في "الهداية" (۵۷)

یعنی، جس نے عمرہ کا طواف اور سعی بغیر وضو کے کیا پس جب تک مکہ میں ہے ان دونوں کا اعادہ کرے گا، جب ان دونوں کا اعادہ کر لیا تو اس پر کوئی چیز نہیں ہے اور اگر ان کا اعادہ کرنے سے پہلے اپنے اہل کی طرف لوٹ گیا تو ان میں پاکی کے چھوڑنے کی وجہ سے اس پر دم ہے اور اسے لوٹنے کا حکم نہیں دیا جائے گا کیونکہ رکن کی ادائیگی سے احرام عمرہ سے تحلل واقع ہو گیا اور اس پر سعی میں کوئی شے نہیں ہے اور اسی طرح صحیح قول کے مطابق (اس پر کچھ لازم نہیں) جب اس نے طواف کا اعادہ کیا اور اور سعی کا اعادہ کیا، اسی طرح "ہدایہ" میں ہے۔ (۵۸)

اس صورت میں فقہاء کرام نے طواف عمرہ کے اعادہ کا حکم دیا ہے اور عدم اعادہ کی صورت میں دم۔ اس سے ظاہر ہے کہ بے وضو کیا ہوا طواف تو ہو گیا مگر ناقص ہوا، اس لئے جبر

۵۷۔ الفتاویٰ الہندیۃ، المجلد (۱)، کتاب الحج، الباب الثامن فی الجنایات، الفصل الخامس فی

الطواف و السعی الخ، ص ۲۴۷

۵۸۔ الہدایۃ، المجلد (۱-۲)، کتاب الحج، باب الجنایات، فصل: و من طاف

نقصان کے لئے اعادہ اور اعادہ نہ کر سکنے کی صورت میں دم کا حکم دیا، یہ اس طرح ہے کہ جیسے نماز میں کسی واجب کا ترک کہ ترک واجب سے نماز ہو تو گئی مگر ناقص ہوئی اور جبر نقصان کے لئے سجدہ سہو لازم ہوا اور سجدہ سہو نہ کرنے کی صورت میں اعادہ لازم ہوا۔ یہاں بھی اس کا پہلا طواف ادا ہو گیا تھا اگرچہ ناقص ہی ہوا، اس لئے سعی کہ جس کے لئے شرط ہے کہ وہ طواف کے بعد پائی جائے وہ طواف (اگرچہ ناقص طواف) کے بعد پائی گئی لہذا اس کا اعادہ لازم نہ ہوا، یہ ایسے ہی ہے کہ جیسے کسی شخص نے نماز عشاء پڑھی اور اس سے کسی واجب کا ترک ہو گیا اور اس نے وتر بھی پڑھ لئے بعد کو معلوم ہوا کہ مجھ پر فرض عشاء کا اعادہ واجب ہے تو اس پر صرف فرض کا اعادہ لازم آتا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲ جمادی الأولى ۱۴۲۸ھ، ۱۹ مایو ۲۰۰۷ م (375-F)

## حج اور اس کی اقسام

آفاقی اشہر حج میں عمرہ کرنے کے بعد میقات سے باہر جا کر اسی

سال حج کرے تو کونسا حج ہوگا؟

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی آفاقی نے عمرہ اشہر حج میں کر لیا اب وہ مدینہ طیبہ چلا گیا پھر اسی سال اس نے حج کیا، تو جو حج اس نے کیا وہ حج تمتع ہو گیا یا حج افراد ہوگا؟

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ایسے شخص کا حج، حج تمتع درست ہو گا۔ کیونکہ تمتع کہتے ہیں عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد حج کرنے کو بشرطیکہ عمرہ کا وقوع اشہر حج میں ہو اور دونوں عبادات حقیقۃً یا حکماً ایک ہی سفر میں پائی جائیں، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

ولما تمتع پس عبارت ست از اتیان حج بعد فراغ از عمرہ و بشرط وقوع ہر دو

عبادات در اشہر حج و در سفر واحد حقیقۃً یا حکماً (۵۹)

یعنی، مگر تمتع پس وہ عبارت ہے حج ادا کرنے کے بعد از فراغ عمرہ اور

اس شرط کے ساتھ کہ دو عبادتوں میں سے ہر ایک کا وقوع اشہر حج میں

اور حقیقۃً یا حکماً ایک سفر میں ہو۔

اور مذکورہ شخص نے بھی عمرہ اشہر حج میں کیا پھر حج کا احرام باندھا اور اس نے دونوں

عبادتیں ایک ہی سفر میں ادا کیں اور اس نے عمرہ حج کے مابین اپنے اہل کی طرف رجوع صحیح

نہ کیا اگرچہ یہ مدینہ طیبہ عمرہ کا احرام کھولنے کے بعد گیا مگر وہاں اس کا اہل نہ تھا اس لئے اس کا

سفر باقی رہا۔ فقہاء کرام نے ایسی صورت کے لئے لکھا ہے کہ کوثر کا رہنے والا اشتر حج میں عمرہ کرنے کے بعد احرام کھول دے پھر وہ بصرہ وغیرہ چلا جائے حج کے دنوں میں وہاں سے حج کا احرام باندھ کر آئے تو متمتع ہوگا۔ چنانچہ علامہ ابوالبرکات عبداللہ بن احمد بن محمود نسفی حنفی متوفی ۷۱۰ھ لکھتے ہیں:

ولو اعتمر كوفي فيها و أقام بمكة أو بصره و حجّ صحّ تمتعه (۶۰)  
یعنی، اگر کوئی نے اشتر حج میں عمرہ کیا اور ٹھہر گیا مکہ یا بصرہ میں اور حج کر لیا تو اس کا تمتع صحیح ہو گیا۔

اور علامہ مظفر الدین احمد بن علی ابن الساعاتی حنفی متوفی ۶۹۴ھ لکھتے ہیں:  
و لو اعتمر كوفي و حلّ و خرج إلى البصرة و عاد فحجّ من عامه فهو متمتع (۶۱)

یعنی، اگر کوثر کے رہنے والے نے عمرہ کیا اور اعمال عمرہ سے فارغ ہو کر اس نے احرام کھول دیا اور وہ بصرہ چلا گیا اور مکہ لوٹا پھر اسی سال اس نے حج کیا تو وہ متمتع ہے۔

اور علامہ علاؤ الدین ہسکفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

كوفي أى آفاقي حلّ من عمرته فيها أى الأشهر و سكن بمكة أى داخل الموقيت

اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

قوله أى دخل الميقات أشار إلى أن ذكر مكة غير قيد بل

المراد هى و ما فى حكمها

علامہ ہسکفی اور لکھتے ہیں:

أو بصره أى غير بلدہ و حج من عامه متمتع لبقاء سفره

اس کے تحت علامہ شامی لکھتے ہیں:

قوله أى فى غير بلدہ، أفاد أن المراد مكان لا أهل له فيه سواء اتحد داراً بأن نوى الإقامة فيه خمسة عشر يوماً أو لا كما فى "البدائع" و غیرها (۶۲)

یعنی، اتفاقی نے اٹھمہر حج میں عمرہ ادا کر کے احرام کھول دیا اور مکہ میں یعنی میقات کے اندر ٹھہرا (اس کے تحت علامہ شامی نے لکھا) مصنف کا قول "داخل الميقات" یہ اس طرف اشارہ ہے کہ مکہ قید کے طور پر ذکر نہیں کیا گیا بلکہ اس سے مراد مکہ ہے اور وہ جو مکہ کے حکم میں ہے۔ (صاحب دُر لکھتے ہیں) یا یصرہ میں یعنی اپنے شہر کے علاوہ کسی شہر میں ٹھہرا (اس کے تحت علامہ شامی لکھتے ہیں) اس سے مستفاد یہ ہے کہ کسی ایسے مکان میں ٹھہرا جہاں اس کے اہل و عیال نہ ہوں، چاہے اسے گھر بنایا، اس طرح کہ وہاں پندرہ دن رہنے کی نیت کی یا نہ کی (صاحب دُر لکھتے ہیں) اور اس نے اسی سال حج کیا تو وہ متمتع ہے اس کا سفر باقی رہنے کی وجہ سے۔

اور علامہ محمد طاہر سنبل کی حنفی لکھتے ہیں:

وهو صريح فى أن من وصل من المدينة مثلاً و أحرم بعمرة فى أشهر الحج و حلّ منها ثم طلع إلى الطائف لزيارة الجبر رضى الله عنه، أو للتنزه ثم أحرم بحج منه أنه لا شى عليه سوى دم التمتع ثم رأيت عبارة "غاية البيان" صريحة فى ذلك و هذا معنى قول الكنز و لو اعتمر كوفى فيها و أقام بمكة أو بصره و حجّ صح تمتعه و تمامه فى شروحه (۶۳)

۶۲۔ الدر المختار و رد المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب التمتع، ص ۵۴۱-۵۴۲

۶۳۔ فتاویٰ العلامة محمد طاہر سنبل المکی علی هامش قرۃ العین بفتاویٰ علماء الحرمین، کتاب

یعنی، یہ اس میں صریح ہے کہ مثلاً کوئی شخص مدینہ منورہ سے (مکہ) پہنچا اور اٹھتر حج میں عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ ادا کر کے احرام کھول دیا پھر بڑے عالم کی زیارت یا باغ اور سبزہ کی سیر (یا خوشی میں شرکت) کے لئے طائف گیا پھر وہاں سے اس نے حج کا احرام باندھا تو اس پر کچھ نہیں سوائے دم تمتع کے۔ پھر میں نے اس میں ”غایۃ البیان“ کی صریح عبارت دیکھی۔ اور یہ ”کنز الدقائق“ کے اس قول کے معنی ہیں، ”اگر اٹھتر حج میں عمرہ کیا اور مکہ یا بصرہ میں ٹھہرا اور (اسی سال) حج کیا تو دونوں کا تمتع صحیح ہوا“ اور اس کا تمام ”کنز“ کی شروح میں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۲۹ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ ۲۲ نومبر ۲۰۰۶ م (219-F)

## آفاقی کا عمرہ کے بعد مدینہ طیبہ سے قرآن کی نیت کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ علماء کرام سے جب یہ پوچھا گیا کہ ایک حاجی جو فرض حج ادا کر چکا ہے کراچی سے ایام مناسک حج سے کئی روز پہلے آیا اور اس نے عمرہ کا احرام کراچی سے باندھا اور یہاں آ کر عمرہ ادا کر کے احرام عمرہ کھول دیا پھر اگر وہ میقات سے باہر مثلاً مدینہ منورہ جاتا ہے اور وہاں سے حج و عمرہ کا ایک ساتھ احرام باندھ کر آجائے تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اس طرح کرے اور اس کا حج حج قرآن ہو جائے گا یا نہیں تو بعض نے فرمایا کہ اس کا حج حج قرآن ہوگا اور بعض دیگر نے فرمایا کہ قرآن درست نہ ہوگا کیونکہ اس کا حج حج تمتع ہے

(السائل: محمد یحییٰ، حال مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں پہلا قول درست ہے کہ اے میقات سے باہر جانے کی صورت میں وہاں عمرہ و حج کا ایک ساتھ احرام باندھ کر

آنا جائز ہے اور اس صورت میں اس کا قرآن بھی درست ہوگا۔ کیونکہ جب وہ اٹھتر حج میں کراچی سے صرف عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ آیا تھا اور وہ مکہ مکرمہ آ کر عمرہ ادا کر کے احرام سے فارغ ہو گیا تو اس پر لازم نہیں ہوا کہ وہ اسی سال حج بھی کرے کیونکہ وہ اپنے ساتھ جانور نہیں لایا کہ اس پر حج تک احرام میں رہنا لازم ہو چنانچہ صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

تمتع کی صورتیں ہیں ایک یہ کہ اپنے ساتھ قربانی کا جانور لایا، دوسری یہ کہ نہ لائے جو جانور نہ لایا وہ میقات سے عمرہ کا احرام باندھے مکہ مکرمہ میں آ کر طواف سعی کرے اور سر موٹو لائے اب عمرہ سے فارغ ہو گیا اور طواف شروع کرتے ہی یعنی سنگ اسود کو بوسہ دیتے وقت لبیک ختم کر دے اب مکہ میں بغیر احرام کے رہے۔

اور جانور لانے والے کے لئے لکھتے ہیں:

اب مکہ مکرمہ پہنچ کر عمرہ سے فارغ ہو کر بھی محرم رہے جب تک قربانی نہ کرے، اسے سر موٹو انا جائز نہیں جب تک قربانی نہ کر لے ورنہ دم لازم آئے گا پھر وہ تمام افعال کرے جو اس کے لئے بتائے گئے کہ جانور نہ لایا تھا، اور دسویں تاریخ کو رمی کر کے سر موٹو لائے، اب دونوں احرام سے ایک ساتھ فارغ ہو گیا۔

اور لکھتے ہیں:

جو جانور لایا وہ بہر حال قارن کی مثل ہے۔ (۶۳)

لہذا ثابت ہوا کہ جانور نہ لانے کی صورت میں اس کے لئے حج کرنا لازم نہ ہوا، اسی لئے مذکور آفاق اگر اٹھتر حج میں عمرہ کرنے کے بعد وطن لوٹ جائے تو اسے یہ بھی روا ہے، اور اس آفاق کا حج جمع تب ہوگا جب وہ اٹھتر حج میں عمرہ کرنے کے بعد بلا تحلل المام صحیح اسی سال حج کرے گا اور یہ حجت تمتع کی شرط ہے یعنی تمتع کے صحیح ہونے کی شرط ہے اگر یہ شرط پائی گئی تو تمتع صحیح ہوگا ورنہ نہیں جیسا کہ ”حياة القلوب في زيارة المحبوب“ (ص ۶۸) میں ہے اور اس

کا مطلب ہرگز یہ نہیں کہ اگر المام حج نہ پایا گیا تو اسے تمتع لازم ہو گیا اس کا مطلب تو یہ ہے کہ المام حج نہ پانے کی صورت میں اس کا تمتع صحیح ہو جائے گا تبھی تو قرآن کریم میں یہ ارشاد ہوا:

﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ (۶۵)

ترجمہ: جس نے عمرہ سے حج کی طرف تمتع کیا اس پر قربانی ہے۔

اور فرمایا کہ

﴿ذَلِكَ لِأَنَّ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (۶۶)

ترجمہ: یہ اس کے لئے ہے جو مکہ کا رہنے والا نہ ہو۔

اور جب تک وہ عمرہ کے بعد حج کا احرام نہیں باندھتا تو اس کا تمتع نہ ہوا، کیا معلوم کہ وہ عمرہ کے بعد اس سال حج ہی نہ کرے یا عمرہ کے بعد المام حج کرے اور المام حج کے معنی ہیں کہ عمرہ کے بعد احرام کھول کر اپنے وطن واپس جائے اور وطن سے مراد وہ جگہ ہے جہاں وہ رہتا ہے پیدائش کا مقام اگرچہ دوسری جگہ ہو۔ (۶۷)

پھر اسی سال صرف حج کا احرام باندھ کر آئے اور حج کرے تو اس کا حج حج افراد ہوگا، چنانچہ صدر الشریعہ محمد امجد علی لکھتے ہیں:

لہذا اگر وہ عمرہ کرنے کے بعد وطن گیا پھر واپس آ کر حج کیا تو تمتع نہ

ہوا۔ (۶۸)

لہذا اس کا تمتع تب ہوگا جب وہ میقاتی عمرہ کے بعد اس سال حج کا بھی احرام باندھے چنانچہ صدر الشریعہ علیہ الرحمہ لکھتے ہیں:

تمتع اُسے کہتے ہیں کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرے پھر اسی سال حج کا

احرام باندھے۔ (۶۹)

لہذا ثابت ہو گیا کہ جب اس کے حج کا تمتع ہونا متعین نہیں ہوا، تو اسے جائز ہے کہ وہ عمرہ کے بعد حج قرآن کرے اور اگر یہ کہا جائے کہ جب وہ شخص کراچی سے عمرہ کا احرام باندھ کر آیا

تھا اور اس کا اسی سال حج کا بھی ارادہ تھا لہذا اسی سال اگر وہ حج کرتا تو بہر صورت اس کا حج حج تمتع ہی ہوگا تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس کا یہ ارادہ معتبر نہیں اور اس ارادے کی وجہ سے اس پر اس سال حج کرنا لازم نہیں ہوا اگر یہ ارادہ معتبر ہوتا تو اس پر اسی سال حج لازم ہو جاتا حالانکہ ایسا نہیں ہے، اور پھر اس کا اس سال حج ضروری نہیں کہ تمتع ہی واقع ہو کیونکہ اگر اس سے اٹھتر حج میں عمرہ سے فراغت کے بعد حج کے مابین المام صحیح پایا جاتا ہے تو اس کا حج حج افراد ہوتا، اگر صرف اس کے ارادے سے اس سال حج لازم ہو جاتا تو اسے صرف عمرہ کر کے جانا اور اس سال حج ترک کرنا جائز نہ ہوتا اور اگر اس کے اس ارادے سے تمتع متعین ہو جاتا تو اس کے لئے اس سال حج افراد جائز نہ ہوتا اور حج افراد کر کے تمتع کو توڑنے کی صورت میں اس پر کچھ لازم آتا حالانکہ ایسا بالکل نہیں ہے اور جس نے اٹھتر حج میں صرف عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ ادا کیا اب وہ اسی سال کسی بھی صورت میں قرآن نہیں کر سکتا، یہ کہیں بھی نہیں لکھا ہوا۔

اور پھر کچھ لوگ اس میں المام کی بحث کرتے ہیں اُن کے لئے عرض یہ ہے کہ المام کی دو قسمیں ہیں ایک المام صحیح جیسے تمتع اٹھتر حج میں عمرہ ادا کر کے اپنے اہل کو لوٹے تو اس کا یہ المام صحیح ہے اب اگر وہ اسی سال صرف حج کا احرام باندھ کر آتا ہے اور حج کرتا ہے تو اس کا حج تمتع نہیں ہوگا۔ اور دوسرا ہے المام فاسد جیسے قارن وہ اگر اٹھتر حج میں عمرہ کر کے اپنے اہل کو لوٹ جائے اور اسی سال آ کر حج بھی کرے تو اس کا یہ المام فاسد ہے جو قرآن کو باطل نہیں کرتا اسی لئے فقہاء کرام نے تصریح کی کہ صحت قرآن کے لئے عدم المام شرط نہیں ہے جیسا کہ علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی کے ”لباب“ میں یہی کلمات ہیں اور ملا علی قاری حنفی مصنف لباب کی مناسک پر دوسری کتاب سے نقل کرتے ہیں:

اعلم أن إمام الصحيح المبطل للحکم لا يتصور في حق القارن

یعنی، جانتا چاہئے کہ المام صحیح جو حکم کو باطل کرنے والا ہے وہ قارن کے

حق میں متصور نہیں ہے۔

اور لکھتے ہیں:

و اعتبر الإمام القارن لما صحَّ قران المكي الخارج إلى الآفاق (۷۰)  
یعنی، اگر قارن کے إمام کا اعتبار کیا جاتا تو آفاق کو جانے والے مکی کا  
قران درست نہ ہوتا (حالانکہ ایسے مکی کا قران درست ہے)۔  
لہذا قران کے بارے میں اُن کا إمام کی بحث کرنا بے فائدہ ہے۔

احقر نے حج کے لئے آنے سے قبل برادر م مولانا محمد عرفان صاحب ضیائی کی طرف سے  
دیئے گئے مسائل حج کے جوابات تحریر کرنے میں فقہ حنفی کی جو کتب میسر آ سکیں سب کے کتاب  
الحج اور بالخصوص مناسک حج پر لکھی ہوئی کتب کی ورق گردانی کی اور مجھے مذکورہ صورت میں  
قران کے عدم جواز کا کوئی قول نظر نہیں آیا اگر کسی کی نظر میں ایسا کوئی قول ہو تو پیش کرے فقیر بسر  
و چشم قبول کرنے اور اپنے اس فتویٰ سے رجوع کے لئے ہمہ وقت تیار ہے کیونکہ و الحق أحق  
أن يتبع۔ کتب مناسک میں صورت مذکورہ میں حج قران کے جواز کا قول مذکور ہے۔  
چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی "لباب المناسک" اور اس کی شرح میں ملا علی قاری  
حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

(السادس أن يكون آفاقاً ولو حكماً فلا قران للمكي) أي  
الحقيقي (إلا إذا خرج إلى الآفاق قبل أشهر الحج، قيل: ولو  
فيها فيصح منه القران لصيرورته آفاقاً حكماً) أي كما أنه لا  
ينجوز القران للآفاقى إذا دخل مكة وصار من أهلها حكماً  
هذا، وفيه أن اشتراط الآفاق إنما هو للقران المسنون لا  
لصحة عقد الحج والعمرة (۷۱)

یعنی، چھٹی شرط یہ ہے کہ وہ قارن آفاق ہو، اگرچہ حکماً (آفاق ہو) پس  
مکی یعنی حقیقی (مکی) کے لئے قران نہیں مگر جب وہ (مکی حقیقی) حج کے  
مہینوں سے قبل آفاق کی جانب (یعنی میقات سے باہر) نکلا (اور عمرہ و

حج کا احرام باندھ کر آیا تو اس کا قرآن صحیح ہے، کہا گیا کہ اگرچہ (مکی حقیقی) حج کے مہینوں میں نکلا تو اس کا قرآن صحیح ہے، اس لئے کہ وہ حکماً آفاقی ہو گیا یعنی جیسا کہ قرآن آفاقی کے لئے جائز نہیں جب وہ مکہ میں داخل ہو گیا (اور میقات سے باہر نہ گیا)۔ اور اس میں آفاق کی شرط قرآن مسنون کے لئے ہے نہ عقد حج و عمرہ کی صحت کے لئے۔

مندرجہ بالا عبارت سے واضح ہے قرآن مسنون کے لئے آفاقی ہونا شرط ہے پھر آفاقی چاہے حقیقی ہو یا حکمی اور مکی، اگر اٹھتر حج سے قبل میقات سے باہر چلا جائے وہاں سے عمرہ، حج کا احرام باندھ کر آجائے تو اس کا قرآن بھی درست ہو جاتا ہے اور اگر مکی حقیقی اٹھتر حج میں نکلا اور قرآن کا احرام باندھ کر آیا تو ایک قول کے مطابق وہ بھی قارن ہو جائے گا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی اسی باب کی دوسری فصل (ای فیما لا یشرط فیہ) میں لکھتے ہیں:

فیصح من مکی خرج إلى الآفاق  
یعنی، جو مکی آفاق کو نکلا اس سے قرآن صحیح ہے۔  
اور اس کے تحت ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

أی یصح القرآن من مکی خرج إلى الآفاق، ثم رجع إلى مكة  
فقرن و طاف لعمرته فی الأشهر ثم حج من عامه، فإنه مع  
كونه ألم بأهله صحّ قرآنه لكونه محرماً (۷۲)

یعنی، مکی آفاق کو نکلا پھر مکہ کو لوٹا اور اس نے قرآن کیا (یعنی آفاق سے عمرہ و حج کا ایک ساتھ احرام باندھا) اور اٹھتر حج میں عمرہ کا طواف کیا پھر اسی سال (اسی احرام سے) حج کیا، پس اس کے لئے اپنے اہل کے ساتھ ملنے کے باوجود حرم ہونے کی وجہ اس کا قرآن درست ہوا۔

اور امام اہلسنت امام احمد رضا متوفی ۱۳۴۰ھ علامہ علاؤ الدین ہسکفی اور علامہ شامی کی عبارت قولہ: "هو أفضل أى: من التمتع و كذا من الأفراد" (یعنی قرآن تمتع سے افضل ہے

اسی طرح حج افراد سے) کے تحت لکھے ہیں:

أقول وبالله التوفيق: المحرم إما يأتي في عام واحد بنسك واحد أو بنسكين، على الأول منفرد بالحج إن حج وبالعمرة إن اعتمر على الثاني إما أن يحرم بهما معاً أو بكل على حدة على الأول قارن مطلقاً على ما في المحيط (أى في المحيط البرهاني) واستهضره القارى في "شرح اللباب" وبشرط أن يقع أكثر طواف العمرة في أشهر الحج على ما في "اللباب" و قال المحقق على الإطلاق (إنه الحق)، وعلى الثاني إما أن يقدم إحرام العمرة أو الحج، في الوجه الأول إن أحرم بالحج قبل أن يطوف للعمرة أربعة أشواط، فقارن مطلقاً الخ (۷۳)

یعنی، میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں کہ حُرْمِ سال میں ایک نُسک (یعنی حج یا عمرہ) کے ساتھ آئے گا یا دو نُسک (یعنی حج و عمرہ) کے ساتھ، پہلی صورت پر اگر حج کرے گا تو منفرد بالْحج اور اگر عمرہ کرے تو منفرد بالعمرہ کہلائے گا، دوسری صورت میں وہ اُن دونوں (حج و عمرہ) کا احرام ایک ساتھ باندھے گا یا علیحدہ علیحدہ، پہلی صورت میں مطلق قارن کہلائے گا جیسا کہ محیط (یعنی محیط البرہانی) میں ہے اور ملا علی قاری نے "شرح اللباب" میں اس کو ظاہر فرمایا ہے اور "لباب" میں اس شرط کے ساتھ (قارن قرار پائے گا) کہ عمرہ کے طواف کا اکثری حصہ حج کے مہینوں میں ہونا چاہئے اور مُحَقِّق علی الاطلاق (علامہ ابن ہمام) "مطلق" کے قائل ہیں اور بے شک یہی حق ہے، اور دوسری صورت میں یا تو وہ عمرہ کے احرام کو مقدم کرے گا یا حج کے احرام کو، پہلی صورت میں اگر اُس نے عمرہ کے طواف کے چار چکر سے پہلے اُس نے حج کا

احرام باندھا تو وہ مطلقاً قرآن قرار پائے گا۔ الخ

اس عبارت میں بھی قرآن کے لئے مذکور ہے کہ قارن عمرہ و حج دونوں کے احرام کے ساتھ میقات سے آئے یا کسی ایک کے احرام سے آنے یعنی حج یا عمرہ کے احرام کے ساتھ آئے اگر عمرہ کے احرام کے ساتھ آیا اس کے چار چکر پورے کرنے سے قبل اس نے حج کی نیت کر لی تو بھی قارن ہو جائے گا اور صورت مسئلہ میں بھی حاجی جب میقات سے حج و عمرہ دونوں کے احرام سے آیا تو وہ مطلقاً قارن ہو گیا اور آفاقی کے حق میں قرآن کے لئے یہ شرط کہیں مذکور نہیں ہے کہ اس نے اٹھبر حج میں اگر عمرہ کر لیا ہوگا تو اب وہ کسی صورت میں قارن نہیں ہو سکتا اگرچہ وہ میقات سے حج و عمرہ کا احرام باندھ کر آجائے یا ایسے شخص کے لئے یہ شرط بھی کہیں مذکور نہیں کہ اسے قرآن کے لئے وطن واپس جانا ضروری ہے ورنہ قرآن نہیں ہوگا، علاوہ ازیں حج قرآن کی تعریف اور اس کی شرائط پر غور کیا جائے تو کہیں بھی یہ ثابت نہیں ہوتا کہ صورت مذکورہ میں قرآن درست نہ ہوگا۔ جیسا کہ علامہ ابوالحسن احمد بن محمد قدوری حنفی متوفی ۴۲۸ھ قرآن کے بارے میں لکھتے ہیں:

و صفة القرآن أن يهل بالعمره و الحج من الميقات معاً (۷۴)

یعنی، قرآن کی تعریف یہ ہے کہ وہ میقات سے عمرہ اور حج کا ایک ساتھ احرام باندھے۔

اور بعض لوگ مفتی اعظم پاکستان مفتی وقار الدین متوفی ۱۴۱۳ھ کے حوالے سے زبانی بیان کرتے ہیں کہ آپ فرماتے تھے کہ قرآن کے لئے وطن اصلی سے احرام باندھنا ضروری ہے حالانکہ حضرت کے مجموعہ فتاویٰ ”وقار الفتاویٰ“ میں دو فتاویٰ خود اس قول کے خلاف ہیں جو ان کی طرف منسوب کیا جاتا ہے چنانچہ وہ دونوں فتاویٰ مندرجہ ذیل ہیں:

۱۔ الاستفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلے کے بارے میں جو حجاج کرام حج سے پہلے مکہ مکرمہ سے عمرہ کر کے مدینہ طیبہ چلے جاتے ہیں، جب وہ حج کے لئے مکہ واپس ہوں گے تو کیا ان کے لئے دوبارہ عمرہ کرنا ضروری ہے کہ نہیں؟ اور اگر حج و عمرہ کا

ایک ساتھ احرام باندھ لیں تو قارن کے حکم میں داخل ہو جائیں گے کہ نہیں؟  
الجواب: ایسے لوگ مکہ مکرمہ میں بغیر احرام کے داخل نہیں ہو سکتے، لہذا حج و عمرہ کا احرام باندھ لیں تو قارن ہو جائیں گے۔ (۷۵)

۲۔ الاستفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ زید حج ”قرآن“ کرنا چاہتا ہے مگر حکومت پاکستان نے اُسے حج سے پہلے مدینہ طیبہ بھیج دیا، اب زید مدینہ طیبہ سے حج قرآن کا احرام باندھ سکتا ہے کہ نہیں؟ نیز خد و حرم سے نکل کر حج قرآن کا احرام باندھا جا سکتا ہے کہ نہیں؟

الجواب: صورت مسئلہ زید مدینہ منورہ سے حج قرآن (جب عمرہ اور حج ایک ہی احرام سے کیا جائے تو اسے حج قرآن کہتے ہیں) کا احرام باندھ سکتا ہے، میقات کے اندر رہنے والوں کے لئے قرآن جائز نہیں، اسی طرح میقات سے باہر والا جب حرم پہنچا اور عمرہ کر لیا اور میقات سے باہر نہ گیا تو قرآن نہیں کر سکتا۔ (۷۶)

لہذا ان فتاویٰ کی روشنی میں حضرت کی طرف منسوب قول کا درست نہ ہونا روز روشن کی طرح عیاں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۳ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۳ دسمبر ۲۰۰۶ م (314-F)

## کیا آفاقی حج افراد کر سکتا ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کیا آفاقی حج افراد کر سکتا ہے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: آفاقی حج افراد کر سکتا ہے، چنانچہ

مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

واما انواع مشرعة از احرام چہار اندیکے از قرآن دویم تمتع، سیوم افراد حج  
چہارم افراد بعمرہ، واین چہار نوع از احرام مشروع اند لیکن نوع اول و  
ثانی از انہا مشروع اند در حق آفاقی فقط و نوع ثالث و رابع مشروع اند  
در حق جمیع مردم از آفاقی و مکی و میقاتی (۷۷)

یعنی، احرام کی مشروع صورتیں چار ہیں، ایک حج قرآن کے لئے،  
دوسرے حج تمتع کے لئے، تیسری حج افراد کے لئے، چوتھی افراد بعمرہ  
کے لئے، اور احرام کی یہ چار صورتیں مشروع ہیں لیکن پہلی اور دوسری  
صورت (یعنی قرآن و تمتع کے لئے احرام) فقط آفاقی کے حق میں مشروع  
ہے اور احرام کی تیسری اور چوتھی صورت سب لوگوں کے لئے مشروع  
ہے چاہے وہ آفاقی ہو یا مکی یا میقاتی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة، ۲ ذوالحجہ ۱۴۲۷ھ، ۲۲ دسمبر ۲۰۰۶ م (313-F)

## فقیر آفاقی اگر حج کر لے تو اس کا فرض ادا ہو جائے گا

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ فقیر آفاقی  
اگر حج کر لے اس طرح کہ کوئی اسے لے جائے یا اس کے اخراجات اس کے ہاتھ دیئے بغیر ادا  
کر دے اور وہ فقیر اس طرح حج کر لے تو اس کا حج فرض ہوگا یا نفل اور مالدار ہونے کے بعد اس  
پر فرض کی ادائیگی لازم ہوگی یا فقط اس حج کی ادائیگی سے فرض اس کے ذمے سے ساقط ہو گیا؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: فقیر آفاقی (یعنی جو محدود و میقات  
سے باہر کارہنہ والا ہو) جب فرض کی نیت سے یا مطلق نیت کے ساتھ حج کرے گا تو اس کا

فرض ادا ہو جائے گا، مالدار ہونے کے بعد اس پر حج لازم نہ ہوگا۔ قرآن کریم میں ہے:

﴿وَاللَّهُ عَلَى النَّاسِ حَجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتِطَاعٍ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ (الآیہ ۷۸)

ترجمہ: ”اور اللہ کے لئے لوگوں پر اس گھر کا حج کرنا ہے جو اس تک چل

سکے۔“ (کنز الایمان)

اور استطاعت و وجوب کی شرط ہے نہ کی شرط جواز اور حج کے فرض سے واقع ہونے کی شرط، جو فقیر کے حق میں کہا جاسکے کہ اس کا حج ادا نہیں ہوا، لہذا فقیر اگر حج کر لے تو اس کا فرض ادا ہو جائے گا۔

فقہاء کرام نے سواری اور توشہ پر قدرت کے بارے میں تصریح کی ہے کہ یہ وجوب کی شرطیں ہیں، چنانچہ علامہ عبدالرحمن بن محمد بن سلیمان المدعو شیخ زادہ حنفی متوفی ۱۰۷۸ھ لکھتے ہیں:

وهما من شروط الوجوب عند الفقهاء (۷۹)

یعنی، وہ دونوں فقہاء کے نزدیک وجوب کی شروط سے ہیں۔

اور ملا علی القاری متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

السادس: الاستطاعة وهي شرط الوجوب لا شرط الخواز، و

الوقوف عن الفرض، حتى لو تكلف الفقير حج و نوى حج

الفرض أو أطلق جاز له، و سقط عنه فرضه (۸۰)

یعنی، چھٹی شرط استطاعت ہے اور یہ وجوب کی شرط ہے، جواز اور حج

کے فرض واقع ہونے کی شرط نہیں ہے، حتیٰ کہ اگر فقیر تکلف کرے اور حج

کر لے اور فرض حج کی نیت کر لے یا مطلق نیت کر لے تو اسے جائز ہے

اور اس کا فرض اس سے ساقط ہو جائے گا۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

شرط پنجم استطاعت است: و آن شرط وجوب است نہ شرط صحت اداء، نہ شرط وقوع از فرض تا آنکہ اگر تکلف کرد فقیرے و حج کرد در حال فقر و نیت کرد مہرج فرض رایا آنکہ نیت کرد مطلق حج را جائز گرد حج او ساقط گرد و ازوے فرض (۸۱)

یعنی، پانچویں شرط استطاعت ہے: اور یہ وجوب کی شرط ہے، صحت اداء کی شرط نہیں اور نہ ہی حج کے فرض سے واقع ہونے کی شرط ہے، یہاں تک کہ کوئی فقیر اگر تکلف کر لے اور حالت فقر میں حج کر لے اور حج میں خاص فرض کی نیت کرے یا مطلق حج کی نیت کرے تو اس کا حج جائز ہو جائے گا اور اس سے فرض ساقط ہو جائے گا۔

اور فقہاء احناف میں سے کسی نے اس کا خلاف نہیں کیا، یعنی کسی نے استطاعت کو صحت اداء کی شرط قرار نہیں دیا اور نہ ہی کسی نے یہ کہا کہ یہ حج کے فرض سے واقع ہونے کی شرط ہے چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں، اور ان سے فقیہ عبدالرحمن بن محمد بن سلیمان شجینی زاوہ متوفی ۱۰۷۸ھ نقل کرتے ہیں:

واعلم أن القدرة على الزاد والراحلة شرط الوجوب لا نعلم عن أحد خلافه (۸۲)

یعنی، جان لے کہ توشہ اور سواری پر قدرت حج کے وجوب کی شرط ہے (فقہاء کرام میں سے) ہم کسی سے اس کا خلاف نہیں جانتے۔

اور یہ اہلیت کی شرط نہیں ہے چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد ابن ہمام لکھتے ہیں:

بخلاف اشتراط الزاد والراحلة في حق الفقير فإنه للتيسير لا

الأهلية فوجب على فقراء مكة (۸۳)

۸۱۔ حياة القلوب في زيارة المحبوب، مقدمة الرسالة، فصل اول، شرائط حج، ص ۲۵۔

۸۲۔ فتح القدیر، المجلد (۲)، کتاب الحج، تحت قوله: ثم قيل هو شرط الخ، ص ۳۲۹۔

۸۳۔ فتح القدیر، المجلد (۲)، کتاب الحج، تحت قوله: لقوله عليه الصلاة والسلام: أَيْمًا عَبْدٌ، ص ۳۲۵۔

یعنی، بخلاف فقیر کے حق میں توشہ و سواری کی شرط کرنے کے پس تحقیق وہ شرط آسانی کے واسطے ہے نہ کہ اہلیت کے واسطے تو فقراء، مکہ پر حج واجب ہے۔

جیسے فقیر اگر پیدل چل کر مکہ مکرمہ پہنچے اور حج کر لے تو اس کا فرض ادا ہو جائے گا اور مالدار ہونے کے بعد اس پر حج لازم نہیں ہوگا چنانچہ قاضی القضاۃ امام فخر الملک والدین حسن بن منصور اوز جندی متوفی ۵۹۲ھ (۸۴) لکھتے ہیں اور ان سے علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ (۸۵) نقل کرتے ہیں:

و الفقیر إذا حجّ ماشياً ثم أسیر فلا حجّ علیہ  
یعنی، فقیر نے جب پیدل حج کیا پھر وہ غنی (مالدار) ہوا تو اس پر (دوبارہ) حج کرنا لازم نہیں۔

اور امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد ابن ہمام لکھتے ہیں:

قالوا: لو تحمل العاجز عنهما فحجّ ماشياً يسقط عنه الفرض،  
حتى لو استغنى لا يجب علیہ أن يحجّ (۸۶)  
یعنی، فقہاء کرام نے فرمایا کہ سواری اور توشہ سے عاجز شخص جب (مشقت) برداشت کر لے اور پیدل حج کر لے تو اس سے حج کا فرض ساقط ہو جائے گا، یہاں تک کہ اگر وہ مالدار ہوا تو اس پر (دوبارہ) حج کرنا واجب نہ ہوگا۔

جب پیدل حج کر لینے والے فقیر آفاقی کا فرض ادا ہو جاتا ہے تو ظاہر ہے کہ وہ شخص جسے دوسرا اپنے خرچ پر لے گیا اور وہ بغیر اپنا کچھ خرچ کئے وہاں پہنچ گیا اور اس نے فرض کی نیت سے یا مطلق نیت سے حج کر لیا تو اس کا فرض ادا ہو گیا۔

۸۴۔ فتاویٰ قاضی عیان علی هامش الفتاویٰ الہندیۃ، المجلد (۱)، کتاب الحج، ص ۲۸۱، ۲۸۲

۸۵۔ الفتاویٰ الہندیۃ، المجلد (۱)، کتاب المناسک، الباب الأول، ص ۲۱۷

۸۶۔ فتح القدیر، المجلد (۲)، کتاب الحج، تحت قوله: ثم قبل هو، ص ۳۲۹

اور معذور افراد پر حج فرض نہیں اگرچہ مالدار ہوں، یہی ظاہر الروایۃ ہے، چنانچہ امام اکمل الدین محمد بن محمود بارتی متوفی ۷۸۶ھ لکھتے ہیں:

و أما في ظاهر الرواية عنه أنه لا يجب الحج على الزمن و  
المفلوج، والمقعّد و مقطوع الرجلين و إن ملكوا الزاد و  
الراحلة، وهو رواية عنهما، حتى لا يجب الاحجاج عليهم  
بما لهم (۸۷)

یعنی، مگر امام اعظم رضی اللہ عنہ سے ظاہر روایت میں ہے کہ لو لے،  
لنگڑے، مفلوج پر اور وہ جس کے دونوں پاؤں کٹے ہوئے ہوں اس پر  
حج فرض نہیں، اگرچہ یہ لوگ توشہ اور سواری کے مالک ہوں اور یہی  
صاحبین (امام ابو یوسف اور امام محمد رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے حتی  
کہ ان پر اپنے مال سے حج کروانا لازم نہیں۔

اور اگر یہ لوگ فرض کی ادائیگی کی نیت سے حج کر لیں اور بعد میں اللہ تعالیٰ ان کو صحت  
عطا فرمادے تو ان پر (دوبارہ) حج کی ادائیگی لازم نہیں، چنانچہ صاحب ہدایہ علامہ ابوالحسن علی  
بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

من سقط عنه، فرض الحج لزمانه أو مرضه أو لكونه مقعداً أو  
مفلوجاً فحج على تلك الحالة، يقع عن حجة الإسلام إذا كان  
حرّاً عاقلاً بالغاً، فإنه كالفقير إذا حج، ثم استغنى (۸۸)  
یعنی، جس شخص پر سے فرض حج ساقط ہو گیا اس کے لو لے ہونے کی وجہ  
سے یا اس کے مرض کی وجہ سے یا اس کے لنگڑے ہونے کی وجہ سے یا  
اس کے فالج زدہ ہونے کی وجہ سے، اور اس نے اپنی اسی حالت میں حج  
کر لیا تو اس کا اس حال میں حج کرنا حج اسلام واقع ہو جائے گا جب کہ

۸۷۔ الکفایۃ شرح الہدایۃ مع فتح البقیۃ، المجلد (۲)، کتاب الحج، تحت قوله: و أما المقعد، ص ۳۲۶

۸۸۔ کتاب التجنیس و المزیّد، المجلد (۲)، کتاب الحج، مسئلہ (۱۲۹۴)، ص ۴۶۱

وہ آزاد، عاقل، بالغ ہو۔ پس وہ فقیر کی مثل ہے جب اس نے (اپنے حال فقر میں) حج کیا پھر مالدار ہوا۔

اور امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد ابن ہمام لکھتے ہیں:

و من الفروع: أنه لو تكلف هؤلاء الحج بأنفسهم سقط عنهم،  
و معنى هذا أنهم لو صحوا بعد ذلك لا يجب عليهم الأداء،  
لأن سقوط الوجوب عنهم لدفع الحرج فإذا تحمله وقع عن  
حجة الإسلام كالفقير إذا حج هذا (۸۹)

یعنی، فروعات میں سے ہے کہ اگر یہ (یعنی معذور) لوگ خووج کا تکلف کر لیں تو (فرض) ان سے ساقط ہو جائے گا، اور اس کے معنی یہ ہیں کہ اس کے بعد اگر وہ صحیح ہو گئے تو ان پر حج کی ادائیگی واجب نہیں، کیونکہ ان سے وجوب کا سقوط دفع حرج کے لئے تھا، پس جب انہوں نے اس حرج کو برداشت کر لیا تو ان کا حج حیۃ الاسلام واقع ہو گیا، جیسے فقیر جب یہ حج کر لے (تو اس سے فرض ساقط ہو جاتا ہے، مالدار ہونے کے بعد اسے حج لازم نہیں ہوتا)۔

لہذا جب بیماروں اور پابجوں کا حج فرض ادا ہو جاتا ہے تو اس فقیر کا حج بطریق اولیٰ ادا ہو جائے گا جسے کوئی اپنے خرچے پر سفر حج پر لے گیا اور اس نے حج کر لیا، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ صاحب بحر کی عبارت (قولہ) کالفقیر إذا حج کے تحت لکھتے ہیں:

أى فإنه يسقط عنه الفرض حتى لو استغنى لا يجب عليه أن

يحج (۹۰)

یعنی، فقیر نے جب حج کیا تو اس سے فرض ساقط ہو جائے گا، یہاں تک

کہ اگر وہ مالدار ہو گیا اس پر لازم نہ ہوگا کہ وہ (دوبارہ) حج کرے۔  
اور فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ فقیر آفاقی جب مکہ مکرمہ پہنچ جائے تو وہ مثل مکی کے ہو جاتا  
اور اس کے حق میں ثبوت استطاعت کے لئے سواری کی شرط باقی نہیں رہتی، کیونکہ مکی کے  
میں میں سواری شرط نہیں، چنانچہ امام ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

و ليس من شرط الوجوب على أهل مكة و من حولهم  
الراحلة، لأنه لا يلحقهم مشقة زائدة في الأداء، فأشبهه السعي  
إلى الجمعة (۹۱)

یعنی، اہل مکہ اور اس کے ارد گرد رہنے والوں پر سواری شرط و وجوب سے  
نہیں، کیونکہ ان کو حج کی ادائیگی میں زائد مشقت لاحق نہیں ہوتی، پس  
(حج ان کے لئے) جمعہ کی طرف سعی کے مشابہ ہے۔

اور علامہ فخر الدین عثمان بن علی زلیعی حنفی متوفی ۷۳۳ھ لکھتے ہیں:

و ليس من شرط الوجوب على أهل مكة، و من حولهم الراحلة  
لأنهم لا يلحقهم مشقة، فأشبهه السعي إلى الجمعة (۹۲)  
یعنی، اہل مکہ اور اس کے ارد گرد رہنے والوں پر سواری شرط و وجوب میں  
سے نہیں، کیونکہ ان کو مشقت لاحق نہیں ہوتی، پس (حج ان کے لئے)  
جمعہ کی طرف سعی کے مشابہ ہو گیا۔

اور علامہ سراج الدین عمر بن ابراہیم ابن نجیم حنفی متوفی ۱۰۰۵ھ لکھتے ہیں:

أما المكي فلا تشترط الراحلة في حقه، لأنه لا يلحقه المشقة  
بالمشي فأشبهه السعي إلى الجمعة (۹۳)

یعنی، مگر مکی تو اس کے حق میں سواری شرط نہیں، کیونکہ چلنے سے اسے

۹- الهداية، المجلد (۱-۲)، کتاب الحج، ص ۱۴۶

۹- تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، ص ۲۳۹

۹- التہر القائق شرح کنز الدقائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، تحت قوله: وقدره زاد و راحلة، ص ۵۶

منشئت لاحق نہیں ہوتی تو (اس کے لئے حج) جمعہ کی طرف سعی کرنے کے مشابہ ہے۔

اس لئے کئی پر سواری نہ ہونے کے باوجود حج فرض ہے، چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:

فإن كان مكياً أو داخل الميقات فعليه الحج، وإن لم يقدر على الرحلة (۹۴)

یعنی، اگر کسی ہے یا میقات کے اندر رہنے والا تو اس پر حج لازم ہے اگرچہ وہ سواری پر قادر نہ ہو۔

لہذا اس طرح استطاعت اُس فقیر کے حق میں بھی متحقق ہو گئی جو مکہ معظمہ پہنچ گیا اور اس پر حج فرض ہو گیا، اگر کوئی کہے کہ فقیر میں تو استطاعت نہ تھی تو اس کا حج فرض کیسے ادا ہوگا تو اس کا جواب یہ ہے کہ جب تک وہ وہاں نہ گیا تھا تو وہ مستطیع نہ تھا اور اس پر حج بھی فرض نہ تھا جب وہاں پہنچ گیا تو وہ مستطیع ہوا اور اس پر حج فرض ہو گیا، جب اس نے حج کیا تو فرض ادا ہو گیا، فقہاء کرام نے اس مسئلہ کو مسافر کی نماز کے باب میں بھی ذکر کیا ہے چنانچہ اس باب میں بحث کا آغاز یوں ہے کہ امام شافعی نے مسافر کی نماز کے بارے میں فرمایا کہ اس کا فرض تو چار رکعت میں ہے روزے کا اعتبار کرتے ہوئے قصر رخصت ہے جب کہ احتاف نے فرمایا مسافر کا فرض ہی دو رکعت ہے اور دلیل یہ ہے کہ شفع ثانی نہ قضاء کیا جاتا ہے اور نہ ہی مسافر نماز اس کے ترک پر گنہگار ہوتا ہے اور یہی شفع ثانی کے نفل ہونے کی دلیل ہے برخلاف روزے کے کیونکہ سفر میں چھوڑا ہوا روزہ قضاء کیا جاتا ہے۔ (۹۵)

تو اس پر دو اعتراض وارد ہوئے، دوسرا اعتراض یہ ہے، چنانچہ علامہ جلال الدین خوارزمی لکھتے ہیں:

و الثاني: أن الفقير لو لم يحجّ ليس عليه قضاء ولا إثم، وإذا

حجّ کان فرضاً، فلم یکن ما ذکرتم آية النافلة  
یعنی، دوسرا یہ کہ فقیر اگر حج نہ کرے تو نہ اس پر قضاء ہے اور نہ گناہ، اور  
اگر حج کر لے تو اس کا حج فرض واقع ہو جاتا ہے، تو جو تم نے ذکر کیا وہ نفل  
ہونے کی دلیل نہ بنا۔

اور اس کے جواب میں لکھتے ہیں:

و الثاني: بأنه لما أتى مكة صار مستطيعاً يفترض عليه، و يَأْتُم  
بترکه کا الأغنياء (۹۶)

یعنی، دوسرے کا جواب یہ کہ فقیر جب مکہ آیا تو مستطیع ہو گیا اور حج اس پر  
فرض ہو گیا اور وہ ترک کرنے سے بالداروں کی مثل گنہگار ہوگا۔  
اور امام اکمل الدین محمد بن محمود باری متوفی ۸۶۷ھ اسی بحث میں لکھتے ہیں:

فإن قيل: يشكل على هذا الفقير الذي يحجّ حجة الإسلام  
فإنها تقع فرضاً و مع ذلك أنه لو لم يأت بها لم یکن عليه  
قضاء، و لا إثم لعدم الاستطاعة۔ قلنا: لما أتى مكة صار  
مستطيعاً يفترض عليه حتى أنه لو تركها يَأْتُم كما يفترض  
على الأغنياء المستطيعين في الآفاق (۹۷)

یعنی، پس اگر اعترض کیا جائے یہ مشکل ہے اس فقیر پر جو حجة الاسلام  
کرے تو اس کا حج فرض واقع ہو جاتا ہے باوجودیکہ اگر وہ (فقیر) حج نہ  
کرے تو عدم استطاعت کی وجہ سے تو نہ اس پر قضاء ہے اور نہ گناہ۔ ہم  
(اس کے جواب میں) کہتے ہیں: فقیر جب مکہ آیا تو مستطیع ہو گیا اور اس

۹۶۔ العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، المجلد (۲) كتاب الصلاة، باب صلاة المسافرين،

تحت قوله: بخلاف الصوم، ص ۶

۹۷۔ التكملة شرح الهداية مع فتح القدير، المجلد (۲)، كتاب الحج، تحت قوله: لنا أن الشفع الثاني

پر حج فرض ہو گیا، یہاں تک کہ وہ اسے ترک کرے گا تو گنہگار ہوگا جیسا کہ آفاق میں استطاعت رکھنے والے مالداروں پر فرض ہے۔

اور محمد بن محمد بن جعفر بن محمد بن عبد الکریم بوبکانی حنفی (من اعیان القرن العاشر الهجری) نقل کرتے ہیں:

فی "الخوارزمی" فی باب المسافر، الفقیر الذی یحجّ حجّة الإسلام یقع فرضاً، لأنه لما أتى مكة صار مستطیعاً فبقرض علیه حتی لو ترکها یأثم، و فی "عقد اللآلی": "و من حجّ وهو فقیر، ثم استغنی لم یجب علیه حجّة أخرى (۹۸)

یعنی، "خوارزمی" کے باب المسافر میں ہے کہ فقیر حجۃ الاسلام کرتا ہے تو اس کا حج فرض واقع ہو جاتا ہے، کیونکہ جب وہ مکہ آیا تو مستطیع ہو گیا اور اس پر حج فرض ہو گیا، یہاں تک کہ اگر ترک کرے گا تو گنہگار ہوگا۔ اور "عقد اللآلی" میں ہے کہ جو شخص حج کرے اس حال میں کہ وہ فقیر ہو، پھر مالدار ہو جائے تو اس پر دوسرا حج واجب نہ ہوگا۔

لہذا ثابت ہو گیا کہ فقیر جب فرض کی نیت یا مطلق نیت سے حج کرے گا تو اس کا فرض ادا ہو جائے گا۔ مالدار ہونے کی صورت میں اس پر دوبارہ حج فرض نہ ہوگا۔

چنانچہ محمد بن محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

اگر حج کر دے فقیر و در حال فقر خود بعد از ان غنی گشت جائز باشد حج سابق مرأو را از حج اسلام، و ہمین است حکم بر شخصے کہ واجب نباشد حج بروے در حالی و ادا کند وی حج را در ان حال و بعد از ان واجب شود حج دیگر بروی مگر چہا رکس صبی، و مجنون، بندہ، و کافر (۹۹)

یعنی، فقیر اگر اپنی حالت فقر میں حج کر لے، اس کے بعد مالدار ہو جائے

تو اس کا سابق حج (جو اس نے حالت فقر میں کیا) حج اسلام سے جائز ہو جائے گا، اور یہی حکم ہے ہر اس شخص کا جس پر کسی حال میں حج واجب نہ ہو اور وہ اسی حال میں حج کر لے، اس کے بعد اس پر دوسرا حج واجب ہو جائے (تو اس پر حج لازم نہ ہوگا) مگر چار قسم کے لوگ اس حکم میں داخل نہیں: (۱) بچہ، (۲) مجنون، (۳) غلام، (۴) کافر۔

لہذا اُسے چاہئے کہ وہ فرض کی ادائیگی کی نیت سے حج کرے تاکہ اس کا فرض ادا ہو جائے اور اگر وہ مطلق نیت سے حج کرے گا تو بھی فرض ادا ہو جائے گا مگر جب اس نے نفل کی نیت کی تو اس کا حج نفل ہوگا کیونکہ اس کا حج فرض تب واقع ہوگا جب وہ نفل یا نذر کی نیت نہ کرے، چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد ابن ہمام لکھتے ہیں:

بخلاف الفقير إذا حجّ حيث يقع عن الفرض إن لم ينو النفل مع أنه لا يأنم بتركه، لأنه افترض عليه حين صار داخل المواقيت (۱۰۰)

یعنی، برخلاف فقیر کہ جب وہ حج کرے تو اس کا حج فرض واقع ہوتا ہے اگر وہ نفل کی نیت نہ کرے باوجودیکہ وہ ترک حج کی وجہ سے گنہگار نہیں ہوتا، کیونکہ اس پر حج اس وقت فرض ہوا جب وہ داخل المواقیت ہوا۔ اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی لکھتے ہیں:

آنچه گفتمیم کہ اگر حج کرد فقیرے در حال فقر او یا کسی کہ واجب نیست حج بروی در حال عدم وجوب حج بر او و بعد از ان غنی شد یا واجب گشت حج بروی جائز گردد حج اواز حج اسلام، آن وقتی ست کہ نیت کرده باشد در وقت احرام خود حج فرض را یا مطلق حج را، اما اگر تنقید نمود حج نفل یا نذر پس واقع نہ گردد حج سابق از حج اسلام (۱۰۱)

۱۰۰۔ فتح القدیر، المجلد (۲) کتاب الصلاة، باب صلاة المسافرين، تحت قوله: وهذا اية النافلة، ص ۶

۱۰۱۔ حاشیہ القلوب، فی زیارة المحبوب، مقدمة الرسالة، نوع دوم در ذکر شرائط وجوب اداء حج، ص ۳۴

یعنی، ہم نے جو یہ کہا کہ فقیر اگر اپنی حالت فقر میں حج کرے یا وہ شخص جس پر حج واجب نہیں وہ حالت عدم وجوب حج میں حج کرے اس کے بعد وہ مالدار ہو جائے یا اس پر حج واجب (فرض) ہو جائے تو اس کا حج (سابقہ) حج اسلام سے جائز ہو جائے گا، یہ اس وقت ہے کہ اس نے اپنے احرام کے وقت حج فرض یا مطلق حج کی نیت کی ہو، اور اگر اس نے اپنے حج کو نفل یا نذر (مٹ) کے ساتھ مقید کر لیا تو اس کا سابق حج، حج اسلام واقع نہ ہوگا۔

اور استطاعت کے تحقق کی وجہ سے جو حج اس کے ذمے فرض ہوا وہ باقی رہے گا چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی "لباب المناسک" میں اور اس کی شرح میں ملا علی القاری (۱۰۲) لکھتے ہیں اور ان سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی (۱۰۳) نقل کرتے ہیں:

فی "الباب": الفقير الآفاقي إذا وصل إلى ميقات فهو كالمكي قال شارحه..... و ليفيد أنه يتعين عليه أن ينوي حج الفرض ليقع عن حجة الإسلام و لا ينوي نفلاً على زعم أنه فقير لا يجب عليه الحج و هو آفاقي، فلما صار كالمكي وجب عليه، فلو نوى نفلاً لزمه الحج ثانياً، و لو أطلق يصرف إلى الفرض و اللفظ للقاري

یعنی، "الباب" میں ہے کہ فقیر آفاقی جب میقات کو پہنچ گیا تو وہ مثل مکی کے ہے، اس کے شارح (ملا علی القاری) فرماتے ہیں..... چاہئے کہ (مندرجہ بالا عبارت) اس کا فائدہ دے کہ اس پر متعین ہو گیا کہ وہ حج فرض کی نیت کرے تاکہ اس کا حج حجۃ الاسلام واقع ہو جائے، اس زعم کی بناء پر کہ وہ فقیر ہے، اس پر حج فرض نہیں وہ نفل کی نیت نہ کرے کیونکہ

اس پر حج فرض نہ تھا اس حال میں کہ وہ آفاقی تھا، پس جب وہ مکہ کی مثل ہو گیا تو جب اس پر فرض ہو گیا، پس اگر اس نے نفلی حج کر لیا تو اس پر واجب ہے کہ وہ دوبارہ حج کرے اور اگر مطلق حج کیا تو (اس کا حج) فرض حج کی طرف پھر جائے گا (یعنی فرض حج ادا ہو جائے گا)۔

مخدوم عبدالواحد سوستانی حنفی متوفی ۱۲۲۳ھ سے یہی سوال ہوا تو آپ نے لکھا کہ اس کا حج فرض واقع ہوگا چنانچہ وہ سوال اور اس کا جواب مندرجہ ذیل ہے:

سوال: ما قولهم في حج الفقير الآفاقي هل يقع حجه عن الفرض إذا أيسر أم لا؟  
بينوا توجروا

جواب: الظاهر أنه يقع عن الفرض لما في "خزانة المفتين": الفقير إذا حج ماشياً لم أيسر لا حج عليه، وفي "العالمگیری" الفقير إذا حج ماشياً ثم أيسر لا حج عليه، كذا في "فتاویٰ قاضی خان"، في "عقد اللآلی" و من حج وهو فقير ثم استغنى لم يجب عليه حجة أخرى انتهى، فإن قلت: قدر تقرير أن الحرية و البلوغ و القدرة على الزاد و الراحلة كلها شرائط الوجوب كما في "العالمگیری" و غيرها، و قد ذكروا أن الصبي و العبد لو حجاً، ثم زال الصبا و الرق فعليهما حجة الإسلام، ففی "خزانة المفتين" لو حج الصبي كان عليه حجة الإسلام إذا بلغ، و لو حج قبل العتق مع المولى لا يجوز عن حجة الإسلام و عليه الحج إذا اعتق انتهى، فما الفرق بين الفقير و أخويه بعد اشتراك جميعهم في عدم وجود شرط الوجوب في حقهم حيث حج الأول من الفرض دون أخويه، قلت لم أر إلى الآن من تصدی للفرق بينهم لكن يمكن أن يقال في وجه الفرق بينهما: أن الفقير إذا حضر في أشهر الحج بمكة يصير الحج فرضاً عليه بعارض الحضور لوجود الاستطاعة كما في "فرائض الإسلام" حيث قال: قد يصير الحج فرضاً

شرع فيه بمباشرة الإحرام أو دخول الفقير أول مرة في أشهر الحج بمكة أو دار  
المواقيت ولو بغير إحرام كما صرح به الملا على القارى في شرح "المنهاج  
المتوسط" في موضعين منه، انتهى، فيوجه حج الفقير بعد حضوره بمكة بعد  
الغرضية فيقع عن حجة الإسلام و أما الصبي والعبد فلا يجب عليهما الحجة  
أصلاً ولو كانا بمكة فلو حجاً يكون تطوعاً فلا يقوم مقام الفرض، لأن الصبي  
غير مكلف والحج عبادة والعبادات بأسرها موضوعة عن الصبيان كما في  
"الهداية" فحجّه يكون تطوعاً صرح به في "العالمگیریة" حيث قال: لم  
الصبي حج قبل البلوغ لا يكون ذلك من حجة الإسلام ويكون تطوعاً و  
"فرائض الإسلام" لا يقع حج الصبي ولو عاقلاً عن الفرض بل يقع نفلاً انتهى  
العبد وإن كان مكلفاً بسائر الفرائض لكن لعدم ملكه وفوت حق المولى  
يجب عليه الحج ولو كان بمكة صرح به في "البحر" حيث قال: ولا حج على  
عبد أو مدبر أو أم ولد أو مكاتب أو مبعوض أو ماذون في الحج ولو كان بمكة  
لعدم ملكه لفوات حق المولى، والمولى وإن أذن له فحجّه إعاره منفعه والحج  
لا تسحب بقدره عارية انتهى فيقع حجّه نفلاً صرح به في "فرائض الإسلام" حيث  
قال لو حج المملوك كلاً أو بعضاً ولو بإذن مالكة لا يقع فرضاً بل نفلاً، انتهى  
قد تقرّر أن النفل لا يقوم مقام الفرض، وأيضاً قد ورد التصريح في الحديث بعد  
اعتداد حج الصبي والعبد، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله  
ﷺ: "أَيُّمَا صَبِيٍّ حَجَّ، ثُمَّ بَلَغَ الْجَنَّةَ، فَعَلَيْهِ أَنْ يَحُجَّ حَجَّةً أُخْرَى، وَأَيُّمَا أَعْرَابِيٍّ  
حَجَّ، ثُمَّ هَاجَرَ، فَعَلَيْهِ أَنْ يَحُجَّ حَجَّةً أُخْرَى، وَأَيُّمَا عَبْدٍ حَجَّ، ثُمَّ أُعْتِقَ، فَعَلَيْهِ  
يَحُجَّ حَجَّةً أُخْرَى" رواه الحاكم، وقال صحيح على شرط الشيخين، والعبد  
بالأعرابي الذي لم يهاجر من لم يسلم كما في "الفتح"، وفي "الهداية" إن

شرط الحرۃ و البلوغ لقوله عليه الصلوٰۃ والسلام: "اَيُّمَا عَبْدٍ حَجَّ عَشْرَ حَجَّجَ ثُمَّ اَتَتْهُ فَعَلَيْهِ حَجَّةُ الْاِسْلَامِ، وَ اَيُّمَا صَبِيٍّ حَجَّ عَشْرَ حَجَّجَ، ثُمَّ بَلَغَ فَعَلَيْهِ حَجَّةُ الْاِسْلَامِ، اَنْتَهَى"، و بما حررنا ظهر الفرق بين الفقير في قيام حَجَّه مقام الفرض، و بين العبد و الصبي في عدم وقوع حَجَّهما من حَجَّةِ الْاِسْلَامِ من وجهين، أحدهما عقلى و هو ان الفقير و إن لم يجب عليه الحج لعدم استطاعته لكن إذا حضر بمكة في موسم الحج فقد وجب عليه هناك فيقع حَجَّه فرضاً فيقوم مقام حَجَّةِ الْاِسْلَامِ و يؤيده ما فى "متانة الروايات" فى "الخوارزمى": الفقير الذى يحج حَجَّةِ الْاِسْلَامِ يقع فرضاً لأنه لما أتى مكة صار مستطيعاً فيفرض عليه حتى لو تركها ياثم، و أما الصبي و العبد فلا يجب عليهما الحج أصلاً سواء كانا بمكة أو غيرها فلا يقوم حَجَّهما مقام الفرض، و الفرق أن الفقير يجب عليه الحج بمكة لوجود الاستطاعة، و العبد و الصبي لم يجب عليهما و لو كانا بمكة لعدم التكليف فى الصبي و عدم الملكية و فوت حق المولى فى العبد، و الثانى نقلى: وهو وجود الحديث الناطق بوجود حجة أخرى فى العبد و الصبي و عدم وجود مثل ذلك فى الفقير فافهم فإنه نفيس لا يوجد فى كتابـ و الله الملهم للصواب (١٠٤)

یعنی، سوال: فقیر آفاقی کے بارے میں فقہاء کرام کا کیا فرمانا ہے جب وہ مالدار ہو جائے تو کیا اس کا حج فرض واقع ہو جائے گا یا نہیں؟ بیان کیجئے اور اجر پائیے۔

جواب: ظاہر ہے کہ اس (فقیر آفاقی) کا حج فرض واقع ہوگا، اس لئے کہ "خزانة السفین" میں ہے کہ فقیر آفاقی جب پیدل حج کر لے پھر مالدار ہو جائے تو اس پر حج لازم نہیں ہے اور "فتاویٰ عالمگیریہ" میں ہے کہ فقیر جب پیدل حج کر لے پھر مالدار ہو گیا تو اس پر حج لازم نہیں ہے، اسی طرح "فتاویٰ قاضی خان" میں ہے۔ "عقد اللالی" میں ہے کہ جس نے حج کیا اس حال میں کہ وہ فقیر تھا پھر مالدار ہو گیا تو اس پر دوسرا حج واجب نہیں ہوگا۔ انتہی،

فَيَا قُلْتُ : (پس اگر تو اعتراض کرے) کہ ثابت ہے کہ آزادی، بلوغ اور زاد و سواری پر قدرت تمام و جوپ حج کی شرائط ہیں جیسا کہ ”عالمگیریہ“ وغیرہا میں ہے اور انہوں نے ذکر کیا کہ بچہ اور غلام اگر حج کر لیں پھر (بلوغت سے) بچپن اور (آزادی سے) غلامی زائل ہو جائے تو ان دونوں پر حجۃ الاسلام لازم ہے۔ تو ”حزانۃ المغتیبین“ میں ہے کہ بچے نے اگر حج کیا تو جب بالغ ہو تو اس پر حجۃ الاسلام لازم ہے، اور غلام نے آزادی سے قبل اپنے مولیٰ کے ساتھ حج کیا تو اس کا حج حجۃ الاسلام سے جائز نہیں اور اس پر حج لازم ہے جب وہ آزاد ہو، انتہی۔ تو ان کے حق میں شرط و جوپ نہ پائے جانے کے اشتراک کے بعد فقیر اور دوسروں (یعنی بچہ اور غلام) میں کیا فرق ہے؟ جب کہ پہلے کا (یعنی فقیر کا حالت فقر میں کیا ہوا حج) فرض سے ہے سوائے دوسروں کے۔ قُلْتُ (میں کہوں گا) کہ میں نے اب تک کسی کو نہیں دیکھا کہ کوئی ان میں فرق بیان کرنے کے درپے ہوا ہو، لیکن ممکن ہے ان میں فرق کی وجہ کے بیان میں کہا جائے کہ فقیر جب حج کے مہینوں (یعنی شوال، ذو القعدہ، اور ذوالحجہ کے دس دنوں) میں مکہ حاضر ہوا تو اس پر حضور (مکہ) کے عارض ہونے، استطاعت کے پائے جانے کی وجہ سے حج فرض ہو گیا جیسا کہ (مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی، متوفی ۱۱۷۴ھ کی کتاب) ”فرائض الاسلام“ میں ہے کہا کہ کبھی غیر مستطیع (استطاعت نہ رکھنے والے) پر کسی عارض کی وجہ سے حج فرض ہو جاتا ہے جیسا سنت سے اور فتاویٰ حج کے بعد قضاء سے یا فساد حج کے بعد قضاء سے یا احرام باندھنے کے بعد محصور ہو جانے سے، یا حج کے مہینوں میں فقیر کے مکہ معظمہ یا مواقیت کے اندر داخل ہونے کی وجہ سے اگرچہ داخلہ بغیر احرام کے ہو جیسا کہ ملا علی القاری نے ”شرح المنسک المتوسط“ میں اس کی دو جگہ تصریح کی ہے، اتنی۔ تو فقیر کا حج مکہ مکرمہ حاضر ہونے کے بعد صرف فریضت کے ساتھ ہو جاتا ہے اور حجۃ الاسلام سے واقع ہوتا ہے مگر بچہ اور غلام تو ان پر اصلاً حج فرض نہیں اگرچہ وہ دونوں مکہ معظمہ میں ہوں، پس اگر وہ حج کریں گے تو ان کا حج نفل واقع ہوگا اور نفل فرض کے قائم مقام نہیں ہوتا کیونکہ بچہ غیر مکلف ہے اور حج عبادت ہے اور عبادت اصلاً بچوں سے اٹھائی گئی ہیں جیسا کہ ”ہدایہ“ میں ہے تو اس کا حج نفل واقع ہوگا، ”فتاویٰ عالمگیریہ“ میں اس کی تصریح کی جب کہ کہا بچہ اگر بلوغ سے قبل حج

کرے تو اس کا حج حجۃ الاسلام نہ ہوگا اور وہ نفل ہوتا ہے۔ اور (مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی کی کتاب) "فرائض الاسلام" میں ہے کہ بچے کا حج فرض واقع نہیں ہوتا اگرچہ بچہ عاقل ہو بلکہ اس کا حج نفل واقع ہوتا ہے، انتہی۔ اور غلام اگرچہ تمام فرائض کا مکلف ہے لیکن اس کی عدم ملک اور حق مولیٰ کے فوت ہونے کی وجہ سے اس پر حج واجب نہیں اگرچہ وہ مکہ معظمہ میں ہو۔

"بحر الرائق" میں اس کی تصریح کی جب کہ کہا کہ عبد (غلام) یا مدبر یا ائم ولد یا مکاتب، مبعض، مازون فی الحج پر حج نہیں عدم ملک اور حق مولیٰ کے فوت کی وجہ سے اگرچہ وہ مکہ معظمہ میں ہو، مولیٰ نے اگرچہ اس کی اجازت دے دی ہو تو اس کا حق اس کے منافع کا اعارہ ہے اور حج عاریۃ لی ہوئی قدرت سے واجب نہیں ہوتا، انتہی۔ تو اس کا حج نفل واقع ہوگا اس کی (مخدوم ہاشم ٹھٹھوی متوفی ۱۱۷۷ھ نے) "فرائض الاسلام" میں تصریح کی جب کہ فرمایا اگر کلی یا جزوی مملوک نے حج کیا اگرچہ اپنے مالک کے اذن سے کیا تو اس کا حج فرض واقع نہ ہوا بلکہ نفل ہوا، انتہی۔ اور ثابت ہے کہ نفل فرض کے قائم مقام نہیں ہوتا اور حدیث شریف میں بچے اور غلام کے حج کو (فرض سے) شمار نہ کرنے کی تصریح بھی وارد ہوئی ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "جس بچے نے حج کیا پھر وہ بالغ ہوا تو اس پر لازم ہے کہ دوسرا حج کرے، اور جس اعرابی نے حج کیا پھر اس نے ہجرت کی تو اس پر لازم ہے کہ دوسرا حج کرے اور جس غلام نے حج کیا پھر وہ آزاد ہوا تو اس پر لازم ہے کہ دوسرا حج کرے"۔ اسے امام حاکم نے روایت کیا اور فرمایا کہ یہ حدیث علی شرط الشیخین صحیح ہے، اور اعرابی سے مراد وہ ہے جس نے نہ ہجرت کی نہ اسلام لایا، جیسا کہ "فتح القدیر" میں ہے اور "ہدایہ" میں ہے کہ حریت اور بلوغ کی شرط نبی ﷺ کے اس فرمان کی وجہ سے ہے کہ "جس غلام نے دس حج کئے پھر آزاد ہوا تو اس پر حجۃ الاسلام لازم ہے، جس بچے نے دس حج کئے پھر بالغ ہوا تو اس پر حجۃ الاسلام لازم ہے"، انتہی۔ اور جو ہم نے تحریر کیا اس سے فقیر کا حج فرض کے قائم مقام ہونے اور غلام اور بچے کا حج حجۃ الاسلام سے واقع نہ ہونے کے مابین فرق دو وجوہ سے ظاہر ہو گیا، ان میں سے ایک وجہ عقلی ہے اور وہ یہ کہ فقیر پر اگرچہ اس کی استطاعت نہ ہونے کی وجہ سے اس پر حج واجب نہیں لیکن جب وہ موسم حج میں مکہ حاضر ہوا تو

اس پر وہاں واجب ہو گیا اور اس کا حج فرض واقع ہوا تو حجۃ الاسلام کے قائم مقام ہو جائے گا اور اس کی تائید اس سے ہو جاتی ہے جو ”متسانة الروایات“ میں ہے: ”خوارزمی“ میں ہے کہ فقیر حجۃ الاسلام کرتا ہے تو فرض واقع ہو جاتا ہے کیونکہ جب وہ مکہ آیا تو مستطیع ہو گیا تو اس پر حج فرض ہو گیا یہاں تک کہ اگر وہ اُسے ترک کرے گا تو گنہگار ہوگا، مگر بچہ اور غلام تو ان پر اصلاً حج فرض نہیں، چاہے وہ دونوں مکہ میں ہوں یا غیر مکہ میں تو ان کا حج فرض کے قائم مقام نہ ہوگا۔ اور فرق یہ ہے کہ بے شک فقیر پر حج مکہ میں وجود استطاعت کی وجہ سے واجب ہے اور غلام اور بچے پر واجب نہیں اگرچہ وہ دونوں مکہ میں ہوں، بچے میں مکلف نہ ہونے کی وجہ سے اور غلام میں عدم ملکیت اور مولیٰ کا حق قوت ہو جانے کی وجہ سے۔ دوسری وجہ نقلی ہے اور وہ حدیث شریف جو غلام اور بچے کے حق میں (غلام کے آزاد ہونے اور بچے کے بالغ ہونے کے بعد) دوسرے حج کے وجوب کے ساتھ ناطق ہے اور فقیر کے حق میں اس کی مثل کا عدم وجود ہے (یعنی اس کی مثل کوئی حدیث شریف موجود نہیں ہے)۔ پس خوب سمجھ کیونکہ یہ ایک نفیس مسئلہ ہے جو کسی کتاب میں نہیں پایا جاتا۔ واللہ الملہم للصواب

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (239-F)

## وقوف عرفہ سے قبل مُحْرَم بچے کا بالغ ہونا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کوئی آفاقی اپنے ساتھ اپنے خرچے پر اپنے فقیر بچے کو لے گیا اور وقوف عرفہ سے قبل وہ بچہ بالغ ہو گیا تو کیا وہ تیسرے حج کے لئے احرام باندھے گا یا اسی احرام سے حج مکمل کرے گا، وہ کیا کرے کہ وہ حج کرے اور اس کا فرض ادا ہو جائے؟

(السائل: حافظ رضوان، کراچی)

باسمہ تعالیٰ وتقدير الجواب: اُسے چاہئے کہ وقوف عرفہ سے قبل

دوبارہ فرض کی نیت سے احرام باندھ کر حج کرے، چنانچہ علامہ زین الدین نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ لکھتے ہیں:

و لو جدّده بعد بلوغه قبل وقوف الفرض أجزأه لأنه يمكنه الخروج عند لعدم الزوم (۱۰۵)

یعنی، اگر اس نے بالغ ہونے کے بعد وقوف عرفہ سے قبل از سر نو احرام باندھا اور فرض کی نیت کر لی تو اسے جائز ہو گیا (یعنی اس کا فرض حج ادا ہو گیا) کیونکہ اسے احرام لازم نہ ہونے کی وجہ سے اس سے نکلنا ممکن ہے۔

اور اگر اس نے ۹ ذی الحجہ کو زوال کے بعد وقوف کر لیا اگرچہ ایک لحظہ کے لئے ہی کیا ہو، پھر بالغ ہوا تو اب اسے تجدید احرام جائز نہیں، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ نقل کرتے ہیں:

فلو وقف بعد الزوال و لو لحظة ثم بلغ ليس له التحديد وإن بقى وقت الوقوف لتمام حجّه إذا الحجّ بعد التمام لا يقبل النقص، و لا يصحّ أداء حجتين في عامٍ واحدٍ بالإجماع كذا ذكره القاضي محمد عبد في شرحه "خلاصة المناسك على

لباب المناسك" الخ (۱۰۶)

یعنی، پس اگر ایک لمحہ بھی زوال کے بعد وقوف کیا پھر بالغ ہوا تو اسے تجدید (احرام) جائز نہیں اگرچہ وقوف کا وقت باقی ہو، اس کے حج کے مکمل ہونے کی وجہ سے، کیونکہ حج کے مکمل ہونے کے بعد نقض کو قبول نہیں کرتا، اور اس پر اجماع ہے کہ ایک سال میں دو حج کی ادائیگی صحیح نہیں، اس طرح قاضی عبد نے "خلاصة المناسك على لباب المناسك" میں ذکر کیا ہے۔

یہ بچہ وقوف عرفہ سے قبل بالغ ہوا تو وقوف سے قبل اگر تجدید احرام کر کے وقوف عرفہ کرے اور حج کا دوسرا رکن طواف زیارت ادا کر لے تو اس کا فرض ادا ہو جائے گا جیسا کہ فقہاء کرام نے تصریح کی ہے کہ اس کا حج اسلام سے ہوگا، چنانچہ علامہ علاؤ الدین ابوبکر بن مسعود کا سانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

و لو جدد الإحرام بأن لبى و نوى حجة الإسلام و وقف بعرفة و طاف طواف الزيارة يكون عن حجة الإسلام بلا خلاف (۱۰۷)  
یعنی، اور اگر اس نے تجدید احرام کیا تلبیہ پڑھی اور حج اسلام کی نیت کی اور عرفہ کا وقوف کیا اور طواف زیارت ادا کیا تو یہ بغیر کسی اختلاف کے حج اسلام سے ہوگا۔

اگر کہا جائے کہ جب یہ مکہ آیا تو نابالغ تھا اور فقہاء نے لکھا ہے کہ بچہ حج کرے تو اس کا حج نفل ہوتا ہے بالغ ہونے کے بعد اس پر حج فرض ہو جائے گا تو فرض ادا کرنے کے لئے دوبارہ حج کرنا ہوگا، تو اس کا جواب یہ ہے کہ جب وہ مکہ آیا تو اس پر حج فرض نہ تھا کہ وہ نابالغ تھا پھر جب وقوف عرفہ سے قبل وہ بالغ ہو گیا اور اس میں اہلیت آگئی کہ وہ فرض حج ادا کرے تو اس کا حج فرض واقع ہو سکے، اگرچہ جب وہ آیا تھا تو اہل نہ تھا اور مکہ میں ہونے کی وجہ سے وہ مستطیع ہو گیا، اگرچہ جب وہ آیا تھا تو اس وقت فقیر تھا مستطیع نہ تھا لہذا وہ اب فرض کی ادائیگی کی نیت سے یا مطلق نیت سے حج کرے گا تو اس کا فرض ادا ہو جائے گا۔ مزید تفصیل کے لئے فقیر آفاقی کے حج والے مسئلے کا مطالعہ کیجئے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

## احرام

کراچی سے جانے والی عورت احرام کی نیت کہاں سے کرے؟

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے کرام کہ حج و عمرہ میں احرام کی صورت میں شرعی پردہ عورت نہیں کر سکتی تو حج و عمرہ میں احرام کراچی ہی سے پہن لینا چاہئے یا عمرہ کے وقت وہاں پر۔ اگر احرام پہن کر نیت جہاز میں بھی کریں تو بھی جہاز کے سفر اور ایئر پورٹ پر جگہ جگہ بے پردگی ہو سکتی ہے اس کا کیا حل ہونا چاہئے اور بالخصوص اس صورت میں جب عورت شرعی پردہ کرتی ہو اور مدنی برقعہ پہنتی ہو؟

(السائل: بنت سلیمان، کھارادر کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں احرام کی نیت میقات سے قبل ہی کرنی ہوگی، چاہے وہ اپنے گھر سے کرے یا کراچی ایئر پورٹ سے کرے، یا جہاز میں سوار ہو کر کرے، یا جہاز اڑنے کے بعد کرے، مگر دوران سفر ہی چونکہ ہوائی جہاز میقات سے گزرتا ہے اور میقات کے گزرنے کا صحیح پتہ نہیں چلے گا لہذا اسے جہاز کے پرواز کرنے سے پہلے یا پرواز کرنے کے تھوڑی دیر بعد احرام کی نیت کر لینی چاہئے کیونکہ میقات سے بغیر احرام کے گزرنا جائز نہیں جیسا کہ حدیث شریف میں ہے:

”لَا يَحَافِزُ أَحَدُ الْمِيقَاتِ إِلَّا مُحَرَّمًا الْحَدِيثُ“ (۱۰۸)

یعنی، کوئی میقات سے بغیر احرام کے نہ گزرے۔

میقات سے احرام باندھنا حج کے واجبات میں سے ہے جیسا کہ علامہ حسن بن عمار شرنبلالی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں:

واجبات الحج إنشاء الإحرام من الميقات (۱۰۹)

یعنی، میقات سے احرام کی ابتداء حج کے واجبات سے ہے۔  
اسی طرح علامہ علاؤ الدین ہسکفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

و إنشاء الإحرام من الميقات (۱۱۰)

یعنی، واجبات (حج و عمرہ) سے ہے میقات سے احرام کی ابتداء۔

اور میقات وہ مقام ہے جہاں سے حرم مکہ کو جانے والا بغیر احرام کے نہیں گزر سکتا خواہ وہ حج و عمرہ کا ارادہ رکھتا ہو یا نہ رکھتا ہو، چنانچہ امام ابوالحسن احمد بن محمد قدوری حنفی متوفی ۳۲۸ھ لکھتے ہیں: و المواقیت التي لا يجوز أن يتجاوزها الإنسان إلا محرماً اور اس کے تحت امام ابوبکر بن علی حدادی حنفی متوفی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

يعنى لا يتجاوزها إلى مكة (۱۱۱)

یعنی، مواقیت وہ ہیں جن سے انسان بغیر احرام کے نہیں گزرے گا یعنی مکہ کی طرف (بغیر احرام کے) نہیں گزرے گا۔

اور علامہ عبدالغنی الہمدانی تلمیذ علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

و المواقیت أى الواضع التي لا يجوز أن يتجاوزها الإنسان

مريداً مكة إلا محرماً بأحد النسكين (۱۱۲)

یعنی، مواقیت وہ جگہیں ہیں جہاں سے مکہ مکرمہ جانے کا ارادہ رکھنے والے انسان کو حج و عمرہ میں سے کسی ایک کے احرام کے بغیر گزرنا جائز نہیں۔

کیونکہ نبی ﷺ کا فرمان ہے:

“لَا يُجَاوِزُ أَحَدُ الْمَيْقَاتِ إِلَّا مُحَرِّمًا”

یعنی، کوئی شخص میقات سے بغیر احرام کے نہ گزرے۔

جیسا کہ علامہ علاؤ الدین ہسکفی لکھتے ہیں:

و المواقیت أى المواضع التى لا یجاوزها مرید مکہ إلا  
مُحرماً، و قال الشامی فی شرحه أى یحج أو عمره (۱۱۳)  
یعنی، مواقیت وہ جگہیں ہیں جہاں سے مکہ مکرمہ کا ارادہ رکھنے والا حج یا  
عمرہ کے احرام کے بغیر نہیں گزرے گا۔

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

ثم الآفاقى إذا أنتهى إليها على قصد دخول مكة عليه أن يحرم  
قصد الحج أو العمرة أو لم يقصد عندنا (۱۱۴)

یعنی، آفاقی جب مکہ مکرمہ جانے کے ارادے سے میقات پر پہنچے گا تو  
ہمارے نزدیک اس پر لازم ہے کہ احرام باندھے حج کا ارادہ ہو یا عمرہ کا  
یادوں میں سے کسی کا ارادہ ہو۔

اور احرام کو میقات سے مؤخر کرنا احرام ہے جیسا کہ علامہ حنفی لکھتے ہیں:

و حرم تأخیر الإحرام عنها کلها لمن أى لآفاقى قصد دخول  
مكة یعنی الحرم (۱۱۵)

یعنی، وہ آفاقی جو حرم مکہ مکرمہ کا قصد رکھتا ہو اسے احرام کو تمام مواقیت  
سے مؤخر کرنا احرام ہے۔

میقات سے باہر سے جو شخص آئے اور بغیر احرام مکہ مکرمہ چلا جائے اگرچہ وہ حج یا عمرہ کا  
ارادہ نہ رکھتا ہو مگر حج یا عمرہ واجب ہو جائے گا پھر اگر واپس میقات کو نہ جائے وہیں احرام  
باندھ لے تو دم واجب ہے۔

امام ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں دونوں صورتوں میں دم ساقط ہو جائے گا جیسا  
کہ علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا:

و من جاوز الميقات و هو يريد الحج و العمرة غير محرم فلا

۱۱۲۔ الدر المختار، المجلد (۱)، کتاب الحج، بیان المواقیت، ص ۴۷۴

۱۱۴۔ الہدایۃ، المجلد (۱-۲)، کتاب الحج، فصل، ص

۱۱۵۔ الدر المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، ص ۴۷۷

يُخْلُوا أَمَا أَنْ يَكُونَ أَحْرَمَ دَاخِلَ الْمِيقَاتِ أَوْ عَادَ إِلَى الْمِيقَاتِ  
ثُمَّ أَحْرَمَ؛ فَإِنْ أَحْرَمَ دَاخِلَ الْمِيقَاتِ يَنْظُرُ إِنْ خَافَ فُوتَ الْحَجَّ  
مَتَى عَادَ فَانْه لَا يَعُودُ وَيَمْضِي فِي إِحْرَامِهِ وَلِزِمَهُ الدَّمُ وَإِنْ  
كَانَ لَا يَخَافُ فُوتَ الْحَجَّ فَانْه يَعُودُ إِلَى الْوَقْتِ وَإِذَا عَادَ إِلَى  
الْوَقْتِ فَلَا يَخْلُوا أَمَا أَنْ يَكُونَ حَلَالًا أَوْ مُحْرَمًا فَإِنْ عَادَ حَلَالًا  
ثُمَّ أَحْرَمَ سَقَطَ عَنْهُ الدَّمُ وَإِنْ عَادَ إِلَى الْوَقْتِ مُحْرَمًا قَالَ أَبُو  
حَنِيفَةَ إِنْ لَبَّى سَقَطَ عَنْهُ الدَّمُ وَإِنْ لَمْ يَلْتَ لَا يَسْقُطُ وَعِنْدَهُمَا  
يَسْقُطُ فِي الْوَجْهَيْنِ (١١٦)

یعنی، اگر کوئی شخص حج اور عمرہ کے ارادے سے جا رہا تھا اور وہ میقات سے بغیر احرام گزر گیا تو دو صورتیں ہیں یا تو اس نے میقات کے اندر سے احرام باندھا اور یا میقات پر واپس آیا اور وہاں سے احرام باندھا اگر اس نے میقات کے اندر سے احرام باندھا ہے تو دیکھا جائے گا اگر میقات پر آنے میں حج فوت ہو جانے کا اندیشہ تھا یا کسی اور وجہ سے وہ میقات پر نہیں آسکتا تو اس صورت میں وہ میقات پر نہ جائے بلکہ اس احرام سے جو میقات سے اندر باندھا ہے سب ارکان ادا کرے اور اس پر دم لازم ہوگا اگر حج فوت ہونے کا اندیشہ نہیں اور کوئی عذر بھی نہیں تو اسے میقات پر واپس آنا چاہئے اور اس کی بھی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ احرام کے بغیر آئے اور دوسرا یہ کہ احرام باندھ کر آئے، پھر اگر بغیر احرام آیا اور میقات سے احرام باندھا تو اس کا دم ساقط ہو گیا اگر میقات پر احرام باندھ کر آیا تو امام اعظم علیہ الرحمہ نے فرمایا اگر اس نے تلبیہ پڑھ لیا تو دم ساقط ہو جائے گا اگر نہ پڑھا تو ساقط نہ ہوگا۔

لہذا معلوم ہوا کہ احرام کراچی سے ہی باندھ لینا چاہئے ورنہ دم لازم ہوگا اور دم سے بچنے کے لئے بغیر احرام کے میقات پر آکر احرام باندھنا ہوگا یا احرام باندھ کر آئے تو میقات پہلے پڑھنا ہوگا اور اس میں بڑا حرج اور تکلیف ہوگی۔ البتہ مرد و عورت جو براہ راست مکہ معظمہ جانے کا ارادہ نہ رکھتے ہوں، بلکہ کراچی سے مدینہ منورہ انٹرپورٹ جا رہے ہوں وہ کراچی انٹرپورٹ پر احرام نہیں باندھیں گے کیونکہ مدینہ منورہ میقات سے باہر ہے، بلکہ بغیر احرام مدینہ طیبہ کی حاضری سے فراغت کے بعد مکہ مکرمہ مدینے پاک سے 12 کلو میٹر کے فاصلے پر مدینے کی میقات ذوالحلیفہ (جہاں آج کل ایک بہت بڑی مسجد بن رہی ہے یا مسجد میقات کے نام سے موجود ہے) سے گزرنے سے قبل احرام کی نیت کرنا ہوگی۔

جب کہ سفر حج کے علاوہ (کیونکہ سفر حج میں زائر کو جدہ انٹرپورٹ سے باہر نکلنے کی اجازت نہیں ہوتی) صرف عمرہ پر جانے والوں کے لئے یہ رعایت ہے کہ اگر وہ کراچی سے جدہ انٹرپورٹ پر آکر براہ راست مکہ معظمہ جا کر عمرہ کا ارادہ نہ رکھتے ہوں بلکہ تجارت یا کسی اور حقیقی غرض سے جدہ میں کچھ ٹھہر کر پھر مکہ معظمہ جانا چاہتے ہوں تو وہ بغیر احرام جاسکتے ہیں، انہیں بھی کراچی سے احرام باندھنا اور نیت احرام ضروری نہیں، اور اب اگر وہ چاہیں تو حرم مکہ میں داخل ہونے سے قبل احرام باندھ کر عمرہ کر لیں اور اگر چاہیں تو اب بغیر احرام ہی مکہ معظمہ جاسکتے ہیں۔ چنانچہ صدر الشریعہ حکیم امجد علی اعظمی ”در مختار“ اور ”رد المحتار“ کے حوالے سے فرماتے ہیں کہ:

مکہ معظمہ جانے کا ارادہ نہ ہو بلکہ میقات کے اندر کسی اور جگہ مثلاً جدہ جانا چاہتا ہے تو اسے احرام کی ضرورت نہیں، پھر وہاں سے اگر مکہ معظمہ جانا چاہے تو بغیر احرام کے جاسکتا ہے، لہذا جو شخص حرم میں بغیر احرام جانا چاہتا ہے وہ حیلہ کر سکتا ہے، بشرطیکہ واقعی اس کا ارادہ پہلے مثلاً جدہ جانے کا ہو، نیز مکہ معظمہ حج اور عمرے کی نیت سے نہ جاتا ہو مثلاً تجارت کے لئے جدہ جاتا ہو اور وہاں سے فارغ ہو کر مکہ مکرمہ جانے کا ارادہ ہے،

اور اگر پہلے ہی سے مکہ مکرمہ جانے کا ارادہ ہے تو اب بغیر احرام کے نہیں جاسکتا۔ (۱۱۷)

اب اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں کہ کوئی احرام کی پابندیوں سے بچنے کی غرض سے یہ حیاء خواہ خواہ کرے، کیونکہ احادیث کے مطابق احرام کی نیت کر لینے پر ہر قدم پر نیکیاں لکھی جاتی شروع ہو جاتی ہیں، خطائیں مٹتی ہیں اور درجات بلند ہوتے ہیں۔ (بحوالہ بیہقی) پس جتنی جلدی احرام کی نیت کریں گے اتنی کثرت سے ثواب ہوگا، جب کہ دوسری صورت میں محروم۔ نیز حج و عمرہ کی نیت کر لی اور اس حال میں موت آگئی تو قیامت تک اس کے لئے رنج اور عمرے کرنے والے کا ثواب لکھا جاتا رہے گا۔

عورت حالت احرام میں اپنا چہرہ کھلا رکھے گی کیونکہ نبی کریم ﷺ نے محرمہ کو نقاب کرنے سے منع فرمایا ہے جیسا کہ ابوداؤد میں حدیث شریف میں ہے:

عن ابن عمر أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ "نَهَى النِّسَاءَ فِي

إِحْرَامِهِنَّ عَنِ النَّقَابِ الْخ" ملخصاً (۱۱۸)

دوسری حدیث میں ہے کہ

عن ابن عمر عن النبي ﷺ "الْمُحْرِمَةُ لَا تَنْتَقِبُ" الخ (۱۱۹)

یعنی، نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ "عورت احرام میں نہ نقاب ڈالے، الخ۔

اور انتقاب کہتے ہیں اس پر دے جو چہرے پر ڈالا جاتا ہے یا اس سے کسی نفیس چیز کو

چھپایا جائے۔ بخاری شریف میں ہے کہ ائمہ المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

لَا تَلْثَمُ وَلَا تَنْتَبِرُقُ (۱۲۰)

۱۱۷۔ بہار شریعت، حصہ ششم، میقات کا بیان، ص ۲۸-۲۹

۱۱۸۔ سنن أبی داؤد، باب ما یلبس المحرم، ص ۲۸۳، الحدیث: ۱۸۲۷

۱۱۹۔ سنن أبی داؤد، المجلد (۲)، کتاب المناسک، باب ما یلبس المحرم، ص ۲۸۳

الحدیث: ۱۸۲۵-۱۸۲۶

۱۲۰۔ صحیح البخاری، المجلد (۱)، کتاب الحج، باب ما یلبس المحرم من الثیاب الخ، ص ۳۸۱

الحدیث: ۱۵۴۱

یعنی عورت بحالت احرام اپنے ہونٹ نہ چھپائے اور نہ برقع ڈالے۔  
امام ابو بکر بن علی حدادی حنفی متوفی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

أما المرأة فلها أن تلبس ما شاءت من المخيط والخفين إلا  
أنها لا تغطي وجهها لقوله عليه السلام: "إِحْرَامُ الْمَرْأَةِ فِي  
وَجْهِهَا" (۱۲۱)

یعنی عورت حالت احرام میں سلعے ہوئے کپڑوں اور موزوں سے جو  
چاہے پہنے مگر وہ اپنا چہرہ نہیں ڈھکے گی کیونکہ نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے:  
"عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے۔"

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

و أطلقه فشمّل المرأة لما في "البحر" عن "غاية البيان" من أنها  
لا تغطي وجهها إجماعاً الخ (۱۲۲)

یعنی مصنف نے اُسے مطلق ذکر کیا تو یہ عورت کو شامل ہے جیسا کہ  
"بحر الرائق" میں "غاية البيان" (شرح الهداية) کے حوالے سے ہے  
کہ عورت بالاجماع اپنے چہرے کو نہیں ڈھکے گی۔

اسی طرح علامہ عبدالحی بکھنوی لکھتے ہیں:

أما المرأة فتستر الرأس لكن لا تغطي الثوب على الوجه قال رسول  
الله ﷺ "لَا تَغِيبُ الْمَرْأَةُ" أخرجه أبو داود وغيره ملخصاً (۱۲۳)

لہذا بحالت احرام عورت کو منہ چھپانا جائز نہیں، سر چھپانا جائز ہے بلکہ تاخرم اور نماز

میں فرض ہے۔ (۱۲۳)

۱۲۱۔ الجوهرۃ النيرة شرح مختصر القدوری، المجلد (۱)، ص ۱۹۶

۱۲۲۔ رد المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، مطلب: فيما يحرم بالإحرام وما لا يحرم، ص ۴۸۸

۱۲۳۔ عمدة الرعاية، المجلد (۱)، ص ۳۲۷

۱۲۴۔ فیوض الباری شرح حج البخاری ۱/۳/۶، ص ۱۳۱

اسی طرح امام اہلسنت امام احمد رضا متوفی ۱۳۴۰ھ لکھتے ہیں:

”بلکہ نا محرم کے سامنے اور نماز میں مٹھپانا فرض ہے۔“ (۱۲۵)

جب یہ ثابت ہو گیا کہ بحالت احرام عورت کے منہ مٹھپانا حرام و ناجائز ہے تو ایک قائل ہے وہ یہ کہ ”جو باتیں احرام میں ناجائز ہیں وہ اگر کسی عذر سے یا بھول کر ہوں تو گناہ نہیں مگر اس پر جو شرعی جرمانہ مقرر ہے ہر طرح دینا ہوگا اگرچہ بے قصد ہوں یا سہوایا جبراً یا سوتے میں ہوں (۱۲۶) اس سے معلوم ہوا کہ اگر قصد اہوں تو گناہ بھی ہے۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ عورت کتنا منہ مٹھپائے اور کتنا عرصہ مٹھپائے تو شرعی جرمانہ ہوا چنانچہ امام اہلسنت امام احمد رضا لکھتے ہیں: مرد سارا سر یا چہارم سر یا مرد خواہ عورت منہ کی لٹکی ساری یا چہارم، چار پہریاز یا زیادہ لگا تا مٹھپائیں تو دم ہے اور چہارم سے کم، چار پہر تک یا چار سے کم اگرچہ سارا سر یا منہ تو صدقہ ہے اور چہارم سے کم چار پہر سے کم تک مٹھپائیں تو گناہ ہے کفارہ نہیں۔ (۱۲۷)

یہ امر تو ثابت شدہ ہے کہ عورت بحالت احرام اپنا منہ نہیں مٹھپائے گی اگرچہ منہ کھلا رکھنے میں فتنہ کا اندیشہ ہے جیسا کہ امام ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

لأن المرأة لا تغطي وجهها مع أن في الكشف فتنه (۱۲۸)

یعنی، کیونکہ عورت اپنے چہرے کو نہیں ڈھکے گی اگرچہ کھولنے میں فتنہ ہے۔

اور عورت کو برقع پہننا ممنوع نہیں بلکہ منہ چھپانا منع ہے لہذا جہاں بھی برقع سے منع مذکور ہو وہاں مرد منہ کا چھپانا ہے، جیسا کہ ”فیوض الباری“ میں ہے کہ عورت کو بحالت احرام برقع پہننا ناجائز ہے جب کہ اس کے چہرے پر نہ آئے صرف سر پر ہے۔ (۱۲۹)

معلوم ہوا کہ شریعت مطہرہ کا مقصود یہی ہے کہ مٹھپانے کا چہرہ کھلا رہے جیسا کہ نبی کریم

۱۲۵۔ فتاویٰ رضویہ قدیم: ۴/۶۹۷

۱۲۶۔ بہار شریعت: ۶/۳۸

۱۲۷۔ فتاویٰ رضویہ قدیم: ۴/۷۱۵

۱۲۸۔ الہدایۃ، المجلد (۱-۲)، کتاب الحج، باب الإحرام، ص ۲۳۹

۱۲۹۔ فیوض الباری، ج ۱، ص ۱۳۱/۳۰

ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے۔“ اسی طرح دوسری احادیث اور عبارات فقہاء بھی اس کی تائید کرتی ہیں۔

باقی رہا بے پردگی سے بچنا تو حدیث شریف میں ہے کہ اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ

”كَانَ الرُّكْبَانُ يَمْشُونَ بِنَا وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُحْرِمَاتٌ  
فَإِذَا جَاوَزُوا بِنَا سَدَلَتْ إِحْدَانَا جِلْبَابَهَا مِنْ رَأْسِهَا عَلَى وَجْهِهَا  
فَإِذَا جَاوَزُونَا كَشَفْنَاهُ“ (۱۳۰)

یعنی، جب سوار ہمارے پاس سے گزرتے اور ہم ازواج مطہرات رسول اللہ ﷺ کے ساتھ احرام کی حالت میں تھیں جب وہ گزرتے تو ہم میں سے ہر ایک پردے کو اپنے سر سے چہرے پر لٹکا لیتی جب وہ گزر جاتا تو ہم کھول دیتی تھیں۔

اس سے بوقت ضرورت چہرے کا پردہ کرنے کا جواز ثابت ہوتا ہے لیکن یہ بات ذہن میں رہے کہ ازواج مطہرات بحالت احرام نبی کریم ﷺ کے ساتھ موجود تھیں جب کوئی اجنبی گزرتا وہ پردہ سر سے لٹکا تی تھیں۔ جب وہ گزر جاتا تھا دیتیں ظاہر ہے کہ حج میں یہ فعل بار بار ادا کرتی ہوں گی اس میں حرج تھا تکلیف تھی باوجود اس کے نبی کریم ﷺ نے انہیں مستقل پردہ کرنے کی اجازت نہ دی اور نہ ہی اس سے منع فرمایا تو اس سے ثابت ہوا کہ حُرْمَةُ مَنْعِ كَشْفِهَا رکھے بوقت ضرورت کسی چیز سے پردہ کر لے پھر ہٹا دے، اور وہ چیز چہرے سے دُور رہے، بہتر ہے کہ وہ کپڑا وغیرہ نہ ہو کیونکہ کپڑے میں چہرے کے ساتھ مس کرنے کا احتمال زیادہ ہوتا ہے بلکہ کوئی سخت چیز ہو جیسا کہ امام اہلسنت امام احمد رضا فرماتے ہیں:

”تنبيه: احرام میں مَنْعُ جُھپانَا عورت کو بھی حرام ہے نا حُرْم کے آگے کوئی پٹکھا وغیرہ منہ سے بچا ہوا سامنے رکھے۔ (۱۳۱)“

اسی طرح صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ نے بھی لکھا:

تو اس کا حکم یہ ہے کہ احرام میں منہ نہ چھپانا عورت کو بھی حرام ہے نا محرم کے آگے کوئی پنکھا وغیرہ منہ سے بچا ہوا سامنے رکھے۔ (۱۳۲)

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

وإنما تستر وجهها عن الأجانب بإسدال شيء متحاف لا يمس الوجه والمحموظ عن علمائنا خلافة وهو وجوب عدم مماسة شيء لوجهها (۱۳۳)

یعنی، عورت اپنے چہرے کو اطراف میں سے کسی ایسی شے کے لٹکانے سے چھپا سکتی ہے جو اس طرح جُدار ہے کہ چہرے سے لمس نہ کر سکے، لیکن ہمارے علماء سے اس کا خلاف منقول ہے اور وہ کسی شے کا اس کے چہرے کو نہ چھونے کا وجوب ہے۔

ہاں عورتوں کو دستانے اور موڑے پہننے کی رعایت ہے، چنانچہ صدر الشریعہ حکیم امجد علی اعظمی فرماتے ہیں کہ:

عورت کو (حالت احرام میں) چند باتیں جائز ہیں (جو مردوں کو جائز نہیں) مثلاً سلعے ہوئے کپڑے پہننا، دستانے، موڑے پہننا الخ۔ (۱۳۴)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

(2000-Fatwa)

## حل کے رہنے والے کا حرم سے حج کا احرام باندھنا

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جدہ میں مقیم شخص حج کے لئے آئے تو احرام کہاں سے باندھے اگر وہ وہاں سے احرام باندھ کر آتا ہے

۱۳۲۔ بہار شریعت ۶/۳۷

۱۳۳۔ رد المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، مطلب فیما یحرم بالاحرام وما لا یحرم، ص ۴۸۸

۱۳۴۔ بہار شریعت ۶/۳۷

تو حکومت اُسے آنے نہیں دے گی اور جدہ کا رہنے والا مکہ کسی کام سے آئے تو اسے بغیر احرام باندھے آنا جائز ہے یا نہیں اور اگر وہ شخص اپنے کسی کام سے مکہ مکرمہ آیا جیسے حج پر آنے والے رشتہ داروں اور دوستوں سے ملنے آگیا یا ان کی خدمت کے لئے آیا پھر یہیں سے حج کا ارادہ کر لے اور مکہ سے احرام باندھ لے تو جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر حج کے لئے ہی آیا مگر حکومت کی طرف سے دھرم لئے جانے کے خوف سے بلا احرام آیا اور مکہ مکرمہ آ کر وہ مسجد عائشہ یا کسی اور جگہ حد حرم سے باہر گیا اور احرام باندھ کر آگیا تو اس کا احرام درست ہوگا یا نہیں اور اس پر کوئی دم لازم ہوگا یا نہیں اور اس پر اسے توبہ کرنی ہوگی یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی، از جدہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: جدہ میقات کے اندر اور حُد و حرم سے باہر ہے لہذا جدہ کا رہنے والا جب حج و عمرہ کا ارادہ نہ رکھتا ہو تو بغیر احرام مکہ مکرمہ آ سکتا ہے چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

و جائز است مرایشان را دخول مکہ و دخول ارض حرم بغیر احرام چون ارادہ نداشتہ باشند حج و عمرہ را (۱۳۵)

یعنی، ان لوگوں کو (جو میقات پر یا میقات اور حرم کے مابین رہتے ہیں) مکہ یا حرم کی سرزمین میں بغیر احرام کے داخل ہونا جائز ہے جب کہ وہ حج اور عمرہ کا ارادہ نہ رکھتے ہوں۔

اور میقات یا جل (یعنی میقات اور حرم کے درمیان) میں رہنے والوں کے احرام کی جگہ جل ہے چاہے عمرہ کا احرام ہو یا حج کا، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

بدا مکہ کسے کہ در نفس میقاتے از مواقیت متقدمہ یا در مابین مواقیت و حرم سکونت داشتہ باشد مکان احرام در حق او جمیع ارض جل ست اعنی مابین مواقیت و حرم برابر ست کہ احرام حج بندد یا احرام عمرہ و افضل در حق ایشان آنست کہ از دوازه خانہ خود احرام بندد (۱۳۶)

یعنی، جاننا چاہئے کہ جو شخص مواقیت متقدمہ میں سے کسی میقات پر یا میقات اور حرم کے مابین سکوٹ رکھتا ہو اس کے حق میں احرام کی جگہ تمام زمین جل ہے (جل سے) میری مراد مواقیت اور حرم کا مابین ہے۔ برابر ہے کہ حج کا احرام باندھے یا عمرہ کا، اور ان لوگوں کے حق میں افضل یہ ہے کہ اپنے گھر کے دروازے سے احرام باندھیں۔

اور یہ لوگ جب حج یا عمرہ کا ارادہ رکھتے ہوں تو ان پر احرام باندھ کر حرم میں داخل ہونا لازم ہے اور اگر انہوں نے ایسا نہ کیا تو گنہگار ہوں گے اور ان پر لازم ہوگا کہ دوبارہ حد و حرم سے باہر جا کر احرام باندھیں اور اگر نہ لوٹے اور حد و حرم کے اندر سے عمرہ کا احرام باندھا تو احرام نہ ہوگا کیونکہ اہل مواقیت، اہل جل اور اہل مکہ کے لئے عمرہ کے احرام کی جگہ ہی جل ہے اور حج کا احرام اگر حد و حرم کے اندر سے ہی باندھ لیا تو دم لازم ہوگا چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

اما چون ارادہ داشتہ باشند انہارا واجب ست احرام برایشان برائے دخول حرم، پس اگر ترک کردند آثم گردند و لازم باشد برایشان کہ عود نمایند بسوی جل و احرام بندند از انجا، و اگر عود نہ کردند واجب گردودم برایشان (۱۳۷) یعنی، مگر جب ان کا ارادہ رکھتے ہوں تو ان پر حرم میں داخل ہونے کے لئے احرام واجب ہے پس اگر ترک کریں گے تو گنہگار ہوں گے اور ان پر لازم ہوگا کہ جل کی جانب لوٹ کر جائیں اور وہاں سے احرام باندھیں اور اگر نہ لوٹیں تو ان پر دم واجب ہوگا۔

لہذا مذکور شخص کو چاہئے کہ اگر وہ جدہ سے احرام نہیں باندھ سکتا تو حد و حرم شروع ہونے سے قبل احرام باندھ لے اور اگر وہ ایسا نہیں کرتا اور حج کے ارادے سے حرم میں بیٹھ کر احرام کے آجاتا ہے تو گنہگار بھی ہوگا اور اس پر لازم ہوگا کہ حرم میں آجانے کے بعد واپس جل (یعنی حد و حرم سے باہر) جا کر احرام باندھے چونکہ عمرہ یا حج کے ارادے سے حرم مکہ یا احرام آنا گناہ ہے اس لئے وہ شخص حد و حرم سے باہر جا کر احرام باندھ کر دم سے توبہ کرے گیام

اُسے تو بہ ضرور کرنی ہوگی۔

ہاں اگر وہ عمرہ یا حج کے ارادے سے مکہ نہیں آیا کسی اور کام سے آیا پھر یہاں سے اس نے حج کا ارادہ کر لیا تو حرم سے حج کا احرام باندھے اور حج کر لے تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا نہ دم اور نہ گناہ۔ کیونکہ اس وقت وہ مکہ کے حکم میں ہے اور مکہ اور جو مکہ کے حکم میں ہے اس کے لئے حج کے احرام کی جگہ حرم ہے جیسا کہ یہ مناسک حج و عمرہ کا علم رکھنے والوں پر مخفی نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۲۳ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۱۴ دسمبر ۲۰۰۶ م (289-F)

## گونگے کے احرام کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص گونگا ہے بولنے سے عاجز ہے وہ جب حج یا عمرہ کا احرام باندھنے کے لئے احرام کی چادریں بھی پہن لے اور پھر دو رکعت نفل بھی پڑھ لے تو اس کا احرام درست ہو جائے گا یا نہیں۔ اگر اس طرح احرام درست نہ ہو تو اُسے کیا کرنا ہوگا کہ اس کا احرام درست ہو جائے؟

(السائل: عرفان ضیائی، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: گونگا احرام کے لئے دل میں احرام کی نیت کرے اور تلبیہ کے کلمات کے لئے اپنی زبان کو حرکت دے تو اس کا احرام درست ہو جائے گا۔ چنانچہ امام محمد بن حسن شہبانی متوفی ۱۸۹ھ کی ”المبسوط“ میں ہے:

وإذا توضأ الأخرس و لبس ثوبين و صلى ركعتين و هو يريد

الإحرام فلما انصرف نوى الإحرام بقلبه و حرّك لسانه كان

محرمًا (۱۳۸)

یعنی، گونگا جب وضو کر لے اور احرام کی چادریں پہن لے اور دو رکعت نفل پڑھ لے حالانکہ وہ احرام کا ارادہ رکھتا ہو، پس جب وہ نفل پڑھ کر

اُٹھے تو اپنے دل میں احرام کی نیت کرے اور کلمات تلبیہ کے ساتھ اپنی زبان کو حرکت دے تو وہ احرام والا ہو گیا۔

اسلام نے کسی کو اس کام کا مکلف نہیں کیا جس کی وہ استطاعت نہیں رکھتا جیسے فقیر پر زکوٰۃ فرض نہیں، چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

التكليف بحسب الاستطاعة (۱۳۹)

اور علامہ عبداللہ بن محمود موصلی حنفی متوفی ۶۸۳ھ لکھتے ہیں:

التكليف بقدر الطاقة (۱۴۰)

یعنی، تکلیف (وشوار کام کا حکم دینا) بحسب استطاعت ہے یا بقدر طاقت ہے۔

اور امام اہلسنت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ لکھتے ہیں:

تکلیف بقدر وسعت اور طاعت بحسب طاقت ہوتی ہے۔ (۱۴۱)

اور اس نے وہ کیا جو اس کی وسعت میں تھا اور اس سے زیادہ کی اُسے استطاعت نہ تھی، لہذا اس طرح کرنے سے اس کا احرام درست ہو جائے گا، جیسا کہ وہ نماز شروع کرتا ہے تو نماز شروع کرنے کی نیت کے ساتھ تکبیر کے لئے زبان کو حرکت دیتا ہے تو اس کی تکبیر تحریمہ درست ہو جاتی ہے۔

واللہ تعالیٰ أعلم بالصواب

یوم الجمعة، ۲۵ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱۷ نومبر ۲۰۰۶ م (247-F)

## حالت احرام میں گنگھی کرنے اور صابن سے نہانے کا حکم

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمارے جاننے والوں کے ساتھ ایک خاتون ہیں وہ حج تمتع کے ارادے سے مکہ مکرمہ پہنچی تو اسے ماہواری

شروع ہوگئی جب کہ وہ احرام میں تھیں اور حج کو ابھی دس سے زیادہ دن باقی ہیں اور اس نے احرام تو نہیں کھولا مگر بالوں کو کنگھی دے لی اور صابن سے نہالیا اور پھر ہم نے اسے ان کاموں سے بھی روک دیا ہے اب پوچھنا یہ ہے کہ یہ دو کام اس نے کر لئے ہیں تو اس پر کوئی دم تو لازم نہیں ہوگا؟

(الساکن: محمد بلال گھانچی، بلیر)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں بالوں میں کنگھی کرنے پر اگر تین سے زائد بال نکلے ہوں تو صدقہ لازم ہوگا اور اگر تین تک ہوں تو ایک مٹھی گندم دے دے یا ہر بال کے عوض ایک کھجور صدقہ کرے چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متونی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

پس اگر ایک دوسہ موی باشد واجب شود یک کف از گندم یا بدہ بدہ برائے موئے یک خرما، و اگر زائد شوند بر سہ موئے نصف صاع گندم بدہ بدہ مادام کہ نرسد برلع راس و زلع لحيہ و چون برلع رسید ذبح شاة لازم گردد (۱۴۲)  
یعنی، تو پس اگر بال تین تک ہوں تو ایک مٹھی گندم دے دے، یا ہر بال کے عوض ایک کھجور صدقہ دے اور اگر تین سے زائد بال گریں تو نصف صاع (سود و سیر یا دو کلو پینتالیس گرام تقریباً) گندم (یا اس کی قیمت) صدقہ دے، یہ مقدار چوتھائی سر یا داڑھی کے بقدر نہ ہو تو نصف صاع گندم یا اس کی قیمت ہی دیا جائے گا۔ چوتھائی کی مقدار کو پہنچ جائے تو ایک بکری (بطور دم) ذبح کرنی ہوگی۔

اور صابن سے نہانے کی صورت میں اگر بے خوشبو کے صابن سے نہایا ہو تو مکروہ تنزیہی ہے چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی متونی ۱۱۷۴ھ مکروہات تنزیہیہ کے بیان میں لکھتے ہیں:

شستن سر و ریش و سایر جسد بعد از تحقق احرام بمرگ و رخت کنار یا صابون یا اُشنان (۱۴۳)

یعنی، احرام باندھنے کے بعد سر اور داڑھی اور تمام بدن کو پیری کے پتوں یا صابن یا اشان سے دھونا (مکروہ تنزیہی ہے)۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی حنفی متوفی ۱۳۶ھ لکھتے ہیں:

(مکروہ ہے) بال یا بدن کھلی یا صابن وغیرہ بے خوشبو کی چیز سے دھونا۔ (۱۳۳)

کیونکہ یہ چیزیں میل مٹھراتی ہیں جب کہ حاجی کا احرام میں میلا کچھلا رہنا اور پراگندہ سر رہنا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کو پسند ہے، چنانچہ ”شرح السنہ“ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ”کسی نے عرض کی یا رسول اللہ! حاجی کو کیسا ہونا چاہیے؟ فرمایا: پراگندہ سر، میلا کچھلا“ الخ (۱۲۵)

اسی لئے میل مٹھرانے والی چیزوں کے استعمال اور کنگھی کرنے سے حاجی کو منع کیا جاتا ہے۔ احرام اور خوشبودار صابن: اور اگر صابن خوشبودار ہو تو وہ واجب ہوگا کیونکہ صابن میں خوشبو کا جواز خوشبو کے صابن میں پکنے سے ثابت نہیں ہوگا کہ پکنے سے جواز کھانے میں ثابت ہوتا ہے اگر یونہی ہو تو تیل میں خوشبو کے جوہر کو ڈال کر پکانے سے اس کے استعمال کا جواز بھی ثابت ہوگا حالانکہ یہ ایسا نہیں ہے اور اگر اس بات کو تسلیم کر لیا جائے کہ صابن میں خوشبو ڈال کر پکانے کے بعد اس کا استعمال جائز ہے تو بھی خوشبودار صابن کے استعمال کا جواز ثابت نہیں ہوگا کیونکہ صابن میں خوشبو ڈال کر اُسے پکایا نہیں جاتا بلکہ پکنے کے بعد صابن کے سیال کو جب ٹھنڈا کیا جاتا ہے اس وقت تقریباً چالیس درجہ سینٹی گریڈ پر اس میں خوشبو ڈالی جاتی ہے اور اس درجہ حرارت پر کوئی چیز پکتی نہیں ہے، اگر اس درجہ حرارت پر چیزیں پکتی ہوں تو جب موسم گرمیاں درجہ حرارت چالیس یا اس سے بڑھ جاتا ہے تو اس وقت ہر چیز پک جائے حالانکہ ایسا نہیں ہے اور اس درجہ حرارت پر صابن میں خوشبو اس لئے ڈالی جاتی ہے، کیونکہ خوشبو ڈال کر صابن کو پکانے کی صورت میں خوشبو اڑ جاتی ہے اس طرح اس مقدار میں خوشبو باقی نہیں رہتی جتنی کی ضرورت ہوتی ہے اسی لئے خوشبو ڈالنے کے بعد صابن کو پکایا نہیں جاتا لہذا کسی بھی صورت میں خوشبودار صابن کے استعمال کا جواز ثابت نہیں۔

اور پھر بغیر خوشبو کے صابن سے نہایا ہے تو یہ فعل مکروہ (تزیہی) ہے مگر اس پر کوئی جزاء لازم نہ آئی بشرطیکہ نہانے میں سر کو ملنے یا صابن لگانے سے بال نہ گرے ہوں اور اگر خوشبودار صابن سے نہایا ہے تو خوشبو کے استعمال کی وجہ سے اس پر دم لازم آئے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۲۹ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۲۰ دسمبر ۲۰۰۶ م (305-F)

## حالت احرام میں کنگھی کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حالت احرام میں کنگھی کرنا شرعاً کیسا ہے؟

باسمہ تعالیٰ وتقديس الجواب: حالت احرام میں سر یا داڑھی میں کنگھی کرنا مکروہ تزیہی ہے کیونکہ کنگھی کرنا زینت ہے اور محرم کو زینت سے روکا گیا ہے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متونی ۱/۴۷۷ اھ لکھتے ہیں:

شأنه داؤن موی سر وریش خود را بعد از تحقق احرام زیرا نکه آن از قسم زینت است، نیز در ویست احتمال قطع شدن موها (۱۴۶)

یعنی، احرام کے بعد سر یا داڑھی میں کنگھی کرنا (مکروہ ہے) کیونکہ یہ آرائش میں داخل ہے اور اس میں بالوں کے ٹوٹنے کا احتمال ہے۔ جس پر کفارہ لازم آئے گا۔

جس کے ایک یا دو یا تین بال ٹوٹے ہوں تو ہر بال کے بدلے ایک کھجور صدقہ دے، یا مٹھی بھر گندم صدقہ کرے یا روٹی کا ٹکڑا دے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

لو سقط من رأسه أو لحيته ثلاث شعرات عند الوضوء أو غيره (حين مسه أو حكه) فعليه كف من طعام أو كسرة (من خبز)

أو تمرّة لكل شعرة (۱۴۷)

یعنی، اگر وضو وغیرہ کے وقت سر یا داڑھی سے تین بال گریں تو اس پر ایک مٹھی اناج یا روٹی کا ایک ٹکڑا یا ہر بال کے عوض ایک کھجور صدقہ دینا لازم ہے۔

اور اگر تین سے زائد ہوں تو نصف صاع کی مقدار (یعنی تقریباً دو کلو پینتالیس گرام) گندم (یا اس کی قیمت) دے یہ مقدار چوتھائی سر تک ہے اور چوتھائی سر کی مقدار ہونے پر دوں لازم آتا ہے۔ (۱۴۸)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۲۹ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۲۰ دسمبر ۲۰۰۶ م (308-F)

احرام میں وضو کرتے وقت یا کھجاتے وقت بالوں کا گرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حالت احرام میں خارش کرنے یا دوران وضو سر یا داڑھی کے بال گر جائیں تو شرع مطہرہ میں اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟

(السائل: حافظ رضوان، کراچی)

باسمہ تعالیٰ وتقّیّہ الجواب: اگر ایک دو یا تین بال گریں تو مٹھی بھر گندم یا ہر بال کے بدلے ایک کھجور صدقہ کرنے کا حکم ہے اور اگر تین سے زائد ہوں تو صدقہ فطر کی مقدار صدقہ دے اور اگر چوتھائی سر یا داڑھی کے برابر ہو تو دم لازم ہے چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹنڈھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

اگر خرم بخارید یا مسح کرد سر خود یا لحيہ خود را یا تحلیل کرد لحيہ رادر وقت وضو یا غیر آن پس ساقط گشتند موی از وی پس اگر یک دوسہ موی باشد واجب شود یک کف از گندم و یا بد بد براء موی یک خرما و اگر زائد شدند

برسہ موئے نصف صاع گندم بدہد مادام کہ زسند بہ رُبعِ رَأْس و رُبعِ لَحْیہ و  
چوں برِبع رسیدند ذبح شاة لازم گردد، ازیں سبب گفتہ اند کہ مستحب  
نیست در حق مُحْرِم تحلیل لَحْیہ در وقت وضو (۱۴۹)

یعنی، اگر مُحْرِم نے کھجایا یا اپنے سر یا داڑھی کا مسح کیا یا بوقت وضو یا بغیر وضو  
اپنی داڑھی کا خلال کیا جس سے اس کے بال گرے، پس اگر ایک، دو،  
تین بال ہوں تو ایک مٹھی گندم یا ایک بال کے لئے ایک کھجور واجب ہو  
گی۔ اگر تین بالوں سے زیادہ ہوں تو نصف صاع گندم دے (یا اس کی  
قیمت) جب تک چوتھائی سر یا چوتھائی داڑھی کو نہ پہنچے، اور جب چوتھائی  
کو پہنچ جائیں بکری ذبح کرنا لازم ہوگی۔ اس وجہ سے علماء کرام نے فرمایا  
ہے کہ مُحْرِم کے حق میں بوقت وضو داڑھی کا خلال مستحب نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۱۹ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۷ ینایر ۲۰۰۷ م (360-F)

## مُحْرِم کا چہرہ ڈھک کر سونا

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص  
احرام باندھنے کے بعد پوری رات منہ ڈھک کر سوتا رہا کیا اب اس پر دم لازم ہوگا؟

(السائل: رضوان ہارون، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس شخص پر دم  
لازم ہے کیونکہ مُحْرِم کو منہ مچھاپنا ممنوع ہے، چنانچہ ملا علی القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

أما تغطية وجهه فحرام كالمرأة عندنا و به قال مالك و أحمد

فی روایۃ (۱۵۰)

۱۴۹۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل ششم در بیان محرمات

احرام، ص ۸۵-۸۶

۱۵۰۔ المسلك المتقسط فی المنسلک المتوسط، باب الجنایات، فصل فی تغطية الرأس و الوجه، ص ۳۰۷

یعنی، مگر محرم کو منہ بٹھپانا تو وہ ہمارے نزدیک عورت کی مثل حرام ہے  
(یعنی جس طرح عورت کو منہ بٹھپانا حرام ہے اسی طرح مرد کو بھی) امام  
مالک کا یہی قول ہے اور ایک روایت میں امام احمد کا بھی۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

جائز نیست محرم را پوشیدن تمام روی یا بعض آن اگر چه محرم مرد باشد یا  
زن (۱۵۱)

یعنی، محرم کو اپنا پورا یا بعض چہرہ ڈھکنے جائز نہیں اگر چه محرم مرد ہو یا عورت۔

پھر منہ بٹھپانا اگر پورا دن یا پوری رات ہو تو دم لازم ہے چنانچہ ابو منصور محمد بن مکرم بن  
شعبان الکرمانی الحنفی لکھتے ہیں:

و عندنا مقدرة، ما لم يكن يوماً أو ليلة لا يلزمه دم، وإن كان  
أقل من ذلك لزمه صدقة، وإنما قدرنا بيوم كامل أو ليلة، لأن  
كمال الترفة لا يحصل إلا بيوم كامل فتوجب كمال الدم، و  
إن كان أقل من يوم تجب صدقه، نصف صاع من برّ كما في  
صدقة الفطر (۱۵۲)

یعنی، اور ہمارے نزدیک اس کا اندازہ مقرر ہے جب تک ایک دن یا  
ایک رات نہ ہو تو اس پر دم لازم نہ ہوگا اور اگر اس سے کم ہو تو اسے صدقہ  
لازم ہوگا، کیونکہ کمال نفع ایک دن یا ایک رات کے بغیر حاصل نہیں ہوتا تو  
کامل دم لازم ہوگا اور اگر دن (یعنی چار پہر) سے کم ہو تو نصف صاع  
گندم (یا اس کی قیمت) صدقہ واجب ہے جیسا کہ صدقہ فطر میں۔

والله تعالى أعلم بالصواب

یوم الأحد، ۱۸ ذو الحجة ۱۴۲۷ھ، ۶ يناير ۲۰۰۷م (359-F)

## حالتِ احرام میں میل چھڑانے کا حکم

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ محرم کا احرام باندھنے کے بعد بدن سے میل چھڑانا شرعاً کیسا ہے، اگر اس نے میل چھڑایا تو اس صورت میں اس پر کچھ لازم ہوگا یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: احرام باندھنے کے بعد بدن سے میل چھڑانا مکروہ تنزیہی ہے مگر اس پر کوئی جزا لازم نہ ہوگی، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ نے احرام کے مکروہات تنزیہیہ کے بیان میں کہ جن کے ارتکاب پر کوئی کفارہ لازم نہیں آتا لکھا ہے:

اما آنچه مکروہ است فعل آن بعد از تحقق احرام پس از اتہاست از الہ تفث بعد از احرام یعنی دور کردن چرک از بدن زیرا کہ مناسب بحال محرم آنست کہ چرکین و غبار آلودہ باشد (۱۵۳)

یعنی، وہ افعال جن کا کرنا احرام باندھنے کے بعد مکروہ ہے ان میں سے ایک احرام باندھنے کے بعد بدن سے میل کھیل کا دور کرنا ہے کیونکہ محرم کے حال کے مناسب یہ ہے کہ وہ احرام میں میلا گچھلا رہے۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ احرام کے مکروہات کے بیان میں لکھتے ہیں:

احرام میں یہ باتیں مکروہ ہیں، بدن کا میل چھڑانا الخ (۱۵۴)

لہذا محرم کو میل نہیں چھڑانا چاہئے اگرچہ اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہوتی علماء کرام نے تو یہاں تک فرمایا کہ اگر خالص پانی سے ہاتھ وغیرہ دھوئے تو اس میں بھی میل چھڑانے کی

۱۵۳۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل ہفتم در بیان مکروہات تنزیہیہ

احرام، ص ۹۳

۱۵۴۔ بہار شریعت، جلد (۱)، حصہ (۶)، احرام کا بیان، ص ۲۵۸

نیت نہ کرے۔ مخدوم محمد ہاشم ٹٹھوی لکھتے ہیں:

مستحب است کہ نیت نکند ازالہ و خ را اگر چه بآب خالص بیک قصد کند  
طہارت یا دفع حرارت (۱۵۵)

یعنی، مستحب ہے کہ میل جھڑانے کی نیت نہ کرے اگرچہ خالص پانی سے غسل  
کرے بلکہ طہارت (کے حصول) یا حرارت (گرمی) کے دفعہ کا قصد کرے۔

کیونکہ حاجی کا احرام میں میں میلا گچھلا رہنا اللہ تعالیٰ اور اس کے محبوب کو پسند ہے،  
چنانچہ ”شرح السنہ“ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے ”کسی نے عرض کی یا رسول  
اللہ! حاجی کو کیسا ہونا چاہئے، فرمایا پراگندہ سر، میلا گچھلا“ الخ۔ (۱۵۶)  
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۲۹ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۲۰ دسمبر ۲۰۰۶ م (307-F)

## حالتِ احرام میں چارپٹی کی چپل پہننے کا حکم

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ میں نے  
کراچی سے عمرہ کا احرام باندھا، دوپٹی کی چپل کی بجائے چارپٹی کی چپل پہن لی جب کہ اس  
میں پاؤں کے اوپر ابھری ہوئی ہڈی ظاہر تھی وہ چپل میں چھپی ہوئی نہ تھی، جب میں عمرہ کر کے  
آ گیا تو ایک عالم دین نے دیکھا تو مجھے اس سے منع کیا کہ احرام میں ایسی چپل نہ پہنو، اب  
عرض یہ ہے کہ میں نے تو وہ چپل احرام میں پہن لی اب مجھ پر کچھ لازم تو نہ ہوگا؟

(السائل: ایک حاجی از محلہ مسفلہ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں کچھ بھی لازم نہ  
آئے گا جب کہ ابھری ہوئی ہڈی ظاہر تھی جو کہ وسطِ قدم میں ہوتی ہے البتہ ایسا جو تاج چپل  
وغیرہ پہننا جس سے یہ ہڈی بھپ جائے ممنوعاتِ احرام سے ہے چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹٹھوی  
حنفی متونی ۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

محرم (مرد) کے لئے موزے، جرابیں اور ایسی چیز پہننا جائز نہیں جس سے کعب قدم ڈھک جائے، چاہے ایک ہی پاؤں میں پہنے، احرام کے معاملے میں کعب سے مراد پشت قدم کی ابھری ہوئی درمیانی ہڈی ہے نہ کہ ٹخنہ جو وضو میں پاؤں دھونے کی حد ہے اور بد اس (عربی جوتی) اور مکعب ہندی (جوتے کی ایک قسم ہے) جو ابھری ہوئی ہڈی تک نہیں پہنچتے ہمارے نزدیک ان کا پہننا جائز ہے۔ (۱۰۷)

لہذا ضروری نہیں کہ حالت احرام میں دوپٹی کی ہی چپل پہنی جائے، اگر چارپٹی والی ایسی چپل ہے جس سے پاؤں کی ابھری ہوئی ہڈی نہیں چھپتی تو اس کے پہننے میں بھی کوئی حرج نہیں۔

ہاں عورتوں کے لئے دستانے اور موزے پہننے کی رعایت ہے چنانچہ صدر الشریعہ مولانا امجد علی فرماتے ہیں کہ:

عورتوں کو (حالت احرام میں) چند باتیں جائز ہیں (جو مردوں کو جائز نہیں) مثلاً موزے، دستانے، سلعے ہوئے کپڑے پہننا۔ الخ (۱۵۸)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۷ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۷ دسمبر ۲۰۰۶ م (333-F)

## مِیقَات

### مِیقَاتِی کے لئے حَجِّ کے احرام کا مقام

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جل کا رہنے والا حج کے ارادے سے جل سے آیا اور اس نے آ کر حرم سے حج کا احرام باندھا تو کیا اس پر دم لازم آئے گا یا نہیں؟

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَتَقْدِاسُ الْجَوَابِ: جل (یعنی میقات اور خُد و حرم کے درمیان) کا رہنے والا جب حج یا عمرہ کی نیت سے آئے تو اُسے جل سے احرام باندھنا لازم ہو گا، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۳۷۷ھ لکھتے ہیں:

بدانکہ کسی کے در نفس میقاتے از مواقیت متقدمہ یا در مابین مواقیت و حرم سکونت داشته باشد، مکان احرام در حق او جمیع ارض جل ست اعنی مابین مواقیت و حرم، برابر ست کہ احرام حج بند و یا احرام عمرہ (۱۵۹)

یعنی، جاننا چاہئے کہ جو شخص مواقیت میں سے کسی میقات پر یا مواقیت اور حرم کے مابین رہتا ہو، اس کے حق میں احرام کا مقام جمیع جل ہے، میری مراد ہے کہ مواقیت اور حرم کا مابین چاہے حج کا احرام باندھے یا عمرہ کا۔

ان لوگوں کے حق میں افضل یہ ہے کہ اپنے گھروں سے ہی احرام باندھیں، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

افضل در حق ایشان آنست کہ از دروازه خانه خود احرام بندد (۱۶۰)

یعنی ان کے لئے افضل یہ ہے کہ اپنے گھر کے دروازہ سے احرام باندھیں۔

اور جل کا رہنے والے کے حق میں احرام کے واجبات سے ہے کہ وہ جل سے احرام

باندھے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی لکھتے ہیں:

واما واجبات احرام، پس آن نیز دو چیز اند کیے آنگہ احرام بند از میقات

اعنی از مکانے کے معین کردہ شدہ است آن برائے احرام (۱۶۱)

یعنی، پس احرام کے واجبات دو چیزیں ہیں، ان میں سے ایک احرام کا میقات سے باندھنا ہے یعنی وہ مکان کہ جسے احرام کے لئے معین کیا گیا ہے۔

اور جل کارہنے والا اگر حج کا ارادہ رکھتا ہو اور وہ جل سے احرام نہ باندھے مکہ مکرمہ پہنچ جائے تو وہ گنہگار ہوگا اور اس پر لازم ہے کہ وہ واپس جل جا کر احرام باندھے اگر وہ ایسا نہ کرے اور حرم سے ہی حج کا احرام باندھ لے اور حج کر لے تو اس پر دم لازم آئے گا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

فعلیہم العود إلى وقت أى میقات شرعی لهم لارتفاع  
الحرمة، و سقوط الكفارة، فإن لم يعودوا فعليہم الدم و الإثم  
لازم لهم (۱۶۲)

یعنی، تو ان پر میقات کی طرف لوٹنا لازم ہے یعنی ارتفاع حرمت اور سقوط کفارہ کے لئے انہیں ان کی شرعی میقات کی (لوٹنا لازم ہے) پس اگر نہ لوٹے تو ان پر دم اور گناہ لازم ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

اماچوں ارادہ داشتہ باشد آنہارا واجب ست احرام برایشان برائے دخول  
حرم، پس اگر ترک کردند آثم گردند لازم باشد برایشان کہ عود نمایند بسوی  
جل و احرام بندند از انجا، و اگر عود نکردند واجب گردودم برایشان (۱۶۳)

یعنی، مگر جب وہ ان کا ارادہ رکھتے ہوں تو ان پر حرم میں داخل ہونے

۱۶۱۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل اول، ص ۲۰۵۱

۱۶۲۔ المسلك المتقسط فی المنسك المتوسط، باب فرائض الحج، فص، ص ۹۵

۱۶۳۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب اول، فصل دوم، بیان مکان احرام در حق میقاتی، ص ۶۰

کے لئے احرام واجب ہے، پس اگر ترک کر دیں تو گنہگار ہوں گے، ان پر لازم ہوگا کہ جل واپس جا کر وہاں سے احرام باندھیں، اگر وہ نہ لوٹے تو ان پر دم واجب ہوگا۔

جب ان میں سے حج یا عمرہ کے ارادہ سے حرم میں آنے والوں کو احرام باندھ کر آنا لازم ہے اور ترک کی صورت میں ان پر دو چیزیں لازم ہوں گی ایک گناہ دوسرا دم اور دم تو حل کو واپس جا کر احرام باندھنے سے ساقط ہو جاتا ہے مگر گناہ تو اس کے لئے بھی توبہ کرنا ضروری ہے۔

یاد رہے اس صورت میں اس شخص سے دو واجب ترک ہوئے، ایک بلا احرام حرم میں داخل ہوا اور دوسرا یہ کہ اس حالت میں اس پر حل لوٹنا واجب ہوا اس نے وہ بھی ترک کیا، یعنی حرم کے اندر سے احرام باندھ لیا، اس طرح اس نے دو واجب ترک کئے تو دو دم لازم ہوئے چائیں کہ ایک دم بلا احرام دخول حرم کی وجہ سے اور دوسرا ترک عود کی وجہ سے مگر دو دم لازم نہ ہوں گے ایک ہی دم دینا ہوگا، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

إِلَّا أَنَّهُ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ دَمٌ آخِرٌ بترك هذا الواجب (۱۶۴)

یعنی، مگر یہ کہ اس پر اس واجب کے ترک پر دوسرا دم واجب نہ ہوگا۔

لہذا صورت مسئلہ میں حل کو لوٹے تو دم دینا ہوگا اور اگر حل کو لوٹ کر احرام وہاں باندھ لیتا ہے تو دم ساقط ہو جائے گا اور دونوں صورتوں میں توبہ کرنی ہوگی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲۶ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱۹ نومبر ۲۰۰۶ م (253-F)

## حرم مکہ کی حدود اور ان کے فاصلے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں

کہ حرم مکہ کی حد و کون کون سی ہیں اور مسجد الحرام سے ان کا فاصلہ کتنا کتنا ہے؟

(السائل: گل احمد، نور مسجد)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حد و حرم کے بارے میں علامہ ابو الولید محمد بن عبد اللہ بن احمد ازرقی لکھتے ہیں:

من طریق المدينة دون التنعيم عند بيوت غفار على ثلاثة أميال، و من طريق اليمن طرف إضاءة لبن في ثنية لبن، على سبعة أميال، و من طريق جدة منقطع الأعشاش على عشرة أميال، و من طريق الطائف على طريق عرفة من بطن نمره، على أحد عشر ميلاً، و من طريق العراق على ثنية جبل بالمقطع، على سبعة أميال، و من طريق الجعرانة في شعب آل عبد الله بن خالد بن أسيد على تسعة أميال (١٦٥)

یعنی، تنعیم کے علاوہ مدینہ کی راستے بنو غفار کے گھروں کے قریب تین میل کے فاصلے پر ہے، اور یمن کے راستے سے ..... سات میل کے فاصلے پر ہے، اور جدہ کے راستے پر ..... دس میل کے فاصلے پر ہے، اور طائف کے راستے سے عرفتہ نمرہ کے بطن سے گیارہ میل کے فاصلے پر ہے، اور عراق کے راستے پر ..... سات میل کے فاصلے پر ہے، اور جعرانہ کے راستے سے آل عبد اللہ بن خالد بن اسید کی گھاٹی میں نو میل کے فاصلے پر ہے۔

اور محمد دوم محمد ہاشم ٹھنحوی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

پس حد آں طریق مدینہ منورہ بقرب تنعیم است بر سہ میل از مکہ معظمہ، و از طریق جعرانہ حد حرم در شعب عبد اللہ بن خالد است بر نہ میل از مکہ، و از طریق جدہ برودہ میل است، و از طریق طائف حد حرم بر عرفات است و بطن عرغہ بہفت میل از مکہ، و از طریق عراق حد حرم بر ثنیہ جبلی است کہ در مقطع است بر مسافت بہفت میل نیز

یعنی اس کی حد مدینہ منورہ کے راستے کی طرف سے تعظیم کے قریب مکہ مکرمہ سے تین (شرعی) میل کے فاصلہ تک ہے اور جعرانہ کے راستے سے شعب خالد بن عبداللہ (یعنی خالد بن عبداللہ کی گھاٹی) تک ہے جو مکہ مکرمہ سے نو (شرعی) میل کے فاصلے پر ہے۔ جدہ کی طرف سے مکہ مکرمہ سے دس (شرعی) میل تک اور طائف کی طرف سے عرفات پر بطن غرثہ تک ہے، یہ فاصلہ مکہ مکرمہ سے سات (شرعی) میل کی مسافت پر ہے۔ اور عراق کی طرف سے ثنیہ پہاڑ پر ہے اور یہ فاصلہ مکہ مکرمہ سے سات شرعی میل کی مسافت پر ہے۔

اور لکھتے ہیں: کما ظم القاضی أبو الفضل النووی بقولہ شعر

و للحرم التحديد من أرض طيبة ثلاثة أميال إذا رمت اتقانه  
و مبعة أميال عراق و طائف و جدة عشر ثم تسع جعرانة  
و من يمن سبع بتقديم سيفها و قد كملت فاشكر لربك إحسانه  
یعنی، قاضی ابو الفضل نووی نے حدود حرم کو اشعار میں نظم کیا جن کا مفہوم یہ ہے:

یعنی حد حرم مدینہ منورہ کی جانب تین (شرعی) میل تک ہے اور طائف و عراق کی جانب سات (شرعی) میل اور جدہ کی طرف سے دس (شرعی) میل اور جعرانہ کی طرف سے نو (شرعی) میل اور یمن کی طرف سے سات (شرعی) میل۔ (۱۶۶)

اور ابراہیم رفعت پاشا متوفی ۱۳۵۳ھ لکھتے ہیں:

قد ذكر المسافات بينها (حدّ الحرم) و بين المسجد الحرام التقى  
النفاسی فی کتابہ "شفاء الغرام" و نحن نذكرها نقلاً عنه مبينين  
مقدارها بالأمتار، فحدّ الحرم من جهة الطائف على طريقه عرفة من  
بطن عَرْنَةَ ۲/۷، ۳۷۲۱ ذراع بذراع اليد، أى ۱۸۳۳۳ متر و ذلك

من جُدُر باب بنی شیبۃ إلى العلمین اللذین ہما علامة لحدّ الحرم من جهة عرفة، و حدّہ من جهة العراق و اللذین ہما بجادة وادی نخلة ۲۷۲۵۲ ذراع بذراع الید، و تعادل ۱۳۳۵۳/۵ متر، و حدّہ من جهة التنعیم و ہی طریق المدينة و ما یليها ۱۲۴۲۲۰ ذراع بذراع الید، اى ۶۱۴۸ مترو ذلك من بدل باب العمرۃ إلى أعلام الحرم التی فی الأرض من هذه الجهة لا التی علی الجبل، و حدّہ من جهة الیمن من جدر باب ابراهیم إلى علامة حدّ الحرم فی هذه الجهة ۷/۴، ۲۴۵۰۹ ذراع بذراع الید، و تعادل ذلك ۱۲۰۰۹/۷۵ متر، و علی حدّ الحرم من جهة الجنوب مکان یقال له : أضواء، و من المغرب بمیل قليل إلى الشمال قرية الحديدية و هی التی تمت بها بیعة الرضوان، و من الشرق علی طریق الطائف مکان یقال له: الجعرانة أحرم النبی ﷺ مرجعه من الطائف یعد فتح مكة (انظر الرسم ۸۲) و هذه الدائرة جعلها الله مثابة للناس و أمنا بل أمن فیها الحيوان و النبات محرم التعرض لصيدها و منع أن یختلی خلاها (حشیشها) أو یعضد شوکها (۱۶۷)

یعنی، علامتی القاسی نے اپنی کتاب "شفاء الغرام" میں حد و حرم اور مسجد الحرام کی درمیانی مسافت ذکر کی ہے، ہم ان سے نقل کرتے ہوئے اس کی مقدار کو میٹروں میں بیان کرتے ہیں، پس حرم کی حد طائف کی جانب عرفات کی راہ سے بطن غزہ سے ۷/۴، ۲۴۵۰۹ شرعی گز یعنی ۱۸۳۳۳ میٹر اور وہ باب بنی شیبہ کی دیواروں سے لے کر ان دو نشانات تک جو عرفات کے جہت سے میں حد حرم کی علامت ہے۔ اور حرم کی حد عراق کی جہت سے باب بنی شیبہ کی دیواروں سے لے کر ان دو نشانات تک جو راہ عراق میں حد حرم کی علامت ہیں اور وہ دو دیواروں وادی نخلہ میں ہے ۲۷۲۵۲ شرعی گز ہے جو ۱۳۳۵۳/۵ میٹر کے برابر ہے اور حرم

کی حد جہت تنعیم میں اور وہ مدینہ کا راستہ ہے اور جو علاقہ اس سے ملا ہوا ہے ۱۲۳۲۲۰ ہاتھ ہے یعنی ۶۱۴۸ میٹر اور یہ فاصلہ باب العمرہ کی دیواروں سے لے کر حرم کی ان علامات تک ہے جو زمین میں ہیں نہ کہ جو پہاڑ پر ہیں اور حرم کی حد جہت یمن میں باب ابراہیم کے دیواروں سے لے کر اس علامت تک جو اس جہت میں حد حرم کی علامت ہے ۲۳۵۰۹،۴/۷ ہاتھ ہے جو کہ ۱۲۰۰۹/۵ میٹر کے برابر ہے جنوب کی طرف جانب حرم کی حد وہ جگہ ہے جسے اضاء کہا جاتا ہے اور مغرب کی سمت میں ایک میل سے کم شمال کی جانب قریہ حدیبیہ ہے یہ وہی جگہ ہے جہاں بیعة الرضوان مکمل ہوئی اور مشرق کی جانب طائف کے راستے پر ایک جگہ ہے جسے جمرانہ کہا جاتا ہے یہیں سے نبی ﷺ نے فتح مکہ کے بعد طائف سے لوٹتے ہوئے احرام باندھا، یہی وہ دائرہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے بنایا بلکہ اس میں حیوان و نباتات امن والے ہو گئے، پس حرم کے شکار سے تعرض حرام ہے اس کے گھاس کو اکھاڑنا اور کانٹے کو توڑنا ممنوع ہے۔

اور شیخ الیاس عبد الغنی نے لکھا ہے کہ حرم کے رقبہ کا دائرہ ۱۲۷ کلومیٹر ہے اور کل رقبہ ساڑھے پانچ سو مربع کلومیٹر ہے (۱۶۸) اور مسجد حرام اور خد و حرم کے مابین مسافت کا تقریبی اندازہ جدید پیمانے میں ذکر کیا ہے اور وہ یہ ہے:

تنعیم (مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا) سے ۷،۵ کلومیٹر

نخلہ سے ۱۳ کلومیٹر

أضاءة لبنی سے ۱۳ کلومیٹر

جرانہ سے ۲۲ کلومیٹر

حدیبیہ سے ۲۲ کلومیٹر (شمیہ یا شمیسی اس گاؤں کا جدید نام ہے)

عرفات سے ۲۲ کلومیٹر (۱۶۹)

بظاہر حد و حرم مختلف ادوار کے علماء نے جو بیان فرمائیں وہ مختلف ہیں لیکن حقیقت میں

مختلف ادوار میں کعبہ معظمہ سے حد حرم تک موجود راہ میں گھاٹیوں اور پہاڑیوں کی موجودگی و عدم موجودگی کے سبب اور جدید راستوں کے ملنے یا بننے پر راہ کی مسافتیں کم یا زیادہ ہونے کے سبب مختلف نظر آتی ہیں، حقیقت میں حد و حرم وہی ہیں جو رسالت مآب نے بیان فرمائیں، اور وہ ہر سمت پر نشان زدہ ہیں، جسے مختلف ادوار کے علماء نے اپنے دور کے اندر پیمانہ ناپ کر بیان فرمائیں، جو ہمیں مختلف نظر آتی ہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (236-F)

## مزولفہ و عرفات حد و حرم میں ہیں یا خارج

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کیا مزولفہ اور عرفات حد و حرم میں داخل ہیں؟

(السائل: عرفان ضیائی، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: مزولفہ حد و حرم میں داخل ہے جب کہ عرفات حد و حرم سے خارج ہے کیونکہ عرفات کی طرف حرم کی حد بطین غزہ تک ہے۔ کیونکہ منی مکہ کے مشرق میں مائل بجنوب ہے اس سے آگے مشرق کی جانب مزولفہ ہے اور اس سے آگے عرفات ہے۔ امام محمد بن اسحاق خوارزمی حنفی متوفی ۸۶۷ھ لکھتے ہیں:

منی خارج مكة من جانب الشرقي تميل إلى الجنوب قليلاً، و

مزدلفة فوق منى من الجانب الشرقي أيضاً، و عرفات فوق

مزدلفة من الجانب الشرقي أيضاً تميل إلى الجنوب (۱۷۰)

یعنی، منی مکہ مکرمہ سے خارج مشرق کی جانب مائل بجنوب ہے اور

مزولفہ منی سے اوپر (کی طرف) ہے، وہ بھی مشرق کی جانب ہے اور

عرفات مزولفہ سے اوپر (کی طرف) ہے وہ بھی مشرق کی جانب مائل

بجانب ہے۔

اور اس جانب حرم کی حد بطنِ عَزَّة ہے جیسا کہ محدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی متوفی ۱۱۷۳ھ

لکھتے ہیں:

و از طریق طائف حد حرم بر عرفات است و بطنِ عَزَّة (۱۷۱)

یعنی، طائف کے راستے سے حد حرم عرفات پر ہے بطنِ عَزَّة میں۔

اور شیخ ابراہیم رفعت پاشا متوفی ۱۳۵۳ھ نے ”شفاء الغرام“ کے حوالے سے نقل کیا ہے:

فحد الحرم من جهة الطائف على طريق عرفة من بطن عَزَّة (۱۷۲)

یعنی، پس حرم مکہ کی حد طائف کی جانب عرفات کے راستے پر بطنِ

عَزَّة ہے۔

تو جب اس جانب حد حرم بطنِ عَزَّة ہے جو کہ عرفات سے متصل ہے تو ظاہر ہے کہ

مزدلفہ حد و حرم میں ہے اور عرفات خارج

اور علامہ محمد سلیمان اشرف لکھتے ہیں:

تمام مکہ مکرمہ، منی، مزدلفہ یہ سب حرم کی حدود کے اندر ہیں البتہ عرفات

داخل حرم نہیں۔ (۱۷۳)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۲۵ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱۷ نوفمبر ۲۰۰۶م (250-F)

کیا حدِ یبیبہ، تنعیم اور جعرانہ حدودِ حرم میں ہیں؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مزدلفہ حرم

میں ہے یا خارج از حرم ہے؟

۱۷۱۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب سیر دہم در بعض مسائل متفرقة، فصل دہم در بیان

تقدیر حدود حرم مکة معظمة، ص ۲۸۳

۱۷۲۔ مرآة الحرمین، المجلد (۱)، مواقیت و أعلام الحرم، ص ۲۲۵

(۲) حرم کی حدود کیا ہیں؟

(۳) منیٰ، مزدلفہ، حدیبیہ، عرفات، تحیم اور جعرانہ میں سے کون کون سے مقامات حرم

میں ہیں؟ بینوا و توجروا

(السائل: محمد عرفان قادری، نور مسجد کاغذی بازار، کراچی)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَسُ الْجَوَابُ: (۱) مزدلفہ حرم کی حد کے اندر ہے چنانچہ علامہ سید محمود احمد رضوی لکھتے ہیں: ”عرفات خارج از حرم ہے، قریش زمانہ جاہلیت میں عرفات میں وقوف نہیں کرتے تھے۔ وہ کہتے تھے ہم اہل اللہ ہیں، حرم سے باہر کیوں جائیں، اس کی جگہ وہ مزدلفہ میں وقوف کرتے تھے جو حرم کی حد کے اندر ہے۔ قرآن مجید میں فرمایا گیا:

﴿ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾ (الایۃ ۱۷۴)

ترجمہ: ”اے قریشیو! تم بھی وہیں سے پلٹو جہاں سے لوگ واپس ہوتے

ہیں“ (۱۷۵)

اور علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

إِنْ قَرِيشًا كَانُوا يَقُولُونَ نَحْنُ أَهْلُ اللَّهِ فَلَا نَخْرُجُ مِنَ الْحَرَمِ وَكَانَ غَيْرُهُمْ يَقِفُونَ بِعَرَفَةَ وَ عَرَفَةَ خَارِجَ الْحَرَمِ فَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى فِي قَوْلِهِ (ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ) وَفِيهِ وَكَانُوا يَقُولُونَ عَزَّتْنَا بِالْحَرَمِ وَ سَكَنَانَا فِيهِ وَ نَحْنُ حَيْرَانَ اللَّهِ فَلَا نَرَى

الخروج عنه إِلَى الْحَلِّ عِنْدَ وَقُوفِنَا فِي الْحَجِّ الْخ (۱۷۶)

یعنی قریش (زمانہ جاہلیت میں) کہتے ہم اہل اللہ ہیں لہذا ہم حرم سے نہیں نکلیں گے اور ان کے علاوہ دوسرے لوگ عرفات میں وقوف کرتے اور عرفات حرم سے باہر ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے فرمان میں فرمایا کہ

”اے قریشیو! تم بھی وہیں سے پلٹو جہاں سے لوگ واپس ہوتے ہیں۔“ اسی میں ہے کہ وہ کہا کرتے تھے کہ ہماری عزت حرم کے ساتھ ہے اور ہماری رہائش حرم میں ہے اور ہم اللہ کے گھر کے پڑوسی ہیں تو ہم حج میں وقوف کے وقت جل کی طرف نکلنا اچھا نہیں سمجھتے۔

اور علامہ شمس الدین ترمذی حنفی لکھتے ہیں: وَ يَسْحَبُ أَنْ يَأْتِيَهَا مَاشِيًا (تنوير الأبصار) اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں: أَيْ إِذَا قَرَّبَ مِنْهَا يَدْخُلُهَا مَاشِيًا تَأْذِيًا وَ تَوَاضَعًا لِأَنَّهَا مِنَ الْحَرَمِ (۱۷۷) یعنی، مستحب ہے کہ مزدلفہ پیدل آئے یعنی جب مزدلفہ کے قریب پہنچے تو ادب اور تواضع کے لئے پیدل داخل ہو کیونکہ مزدلفہ حرم سے ہے۔ لہذا اثابت ہوا کہ مزدلفہ حد حرم کے اندر ہے۔

(۲) حُدُودِ حَرَمٍ يَهِيَ:

۱۔ تعميم: آج کل یہ مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا کے نام سے معروف ہے اور یہ مسجد الحرام سے شمال کی جانب مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ روڈ پر واقع ہے، اور حُدُودِ حَرَمٍ میں سے یہ قریب ترین حد ہے۔

۲۔ جمراتہ: آج کل اس جگہ ایک بستی ہے جو وادی سرف کے شروع میں ہے اور یہاں ایک مسجد ہے جس سے عمرہ کرنے والے احرام باندھتے ہیں اور یہ مسجد الحرام سے شمال مشرقی سمت میں ہے۔

۳۔ حد یبیبہ: مکہ جدہ کی قدیم شاہراہ پر ایک مقام ہے، آج کل یہ جگہ شمیسی کے نام سے معروف ہے، یہ مسجد الحرام کی مغربی سمت میں ہے بقول صاحب ہدایہ کے اس کا کچھ حصہ حرم میں ہے، اس جگہ ایک نئی مسجد تعمیر کی گئی ہے اور ایک قدیم مسجد کے آثار بھی ملتے ہیں۔

۴۔ محلة: یہ مقام مکہ اور طائف کے درمیان ہے جو مسجد الحرام سے مشرق اور شمال کی سمت حرم

کی حد ہے۔

۵۔ اضاءۃ البین: یہ ایک جھیل نما مقام ہے جو مسجد الحرام کی جنوبی سمت میں حرم کی حد ہے آج کل یہ جگہ عقیشہ کے نام سے معروف ہے۔

جبکہ عرفات حد و حرم سے خارج ہے، مسجد الحرام کی مشرقی سمت میں بائیں بجنوب واقع ہے۔

اور قاضی ابو الفضل نووی نے مدینہ منورہ، عراق، طائف، جدہ، بحرانہ اور یمن کی جانب کو مسجد الحرام سے حرم کی حد کا فاصلہ اس وقت کی پیمائش کے پیمانے سے ذکر کیا ہے چنانچہ وہ فاصلہ یہ ہے:

..... مدینہ منورہ کی جانب سے تین میل ..... عراق کی جانب سے سات میل

..... طائف کی جانب سے سات میل ..... جدہ کی جانب سے دس میل

..... بحرانہ کی جانب سے نو (۹) میل ..... یمن کی جانب سے سات میل

اور قاضی ابو الفضل نے اسے ایک شعر میں بیان کیا اور وہ شعر مندرجہ ذیل ہے:

والمحرم التحديد من أرض طيبة      ثلاثة أميال إذا رمت اتقانہ

وسبعة أميال عراق و طائف      و جلدہ عشر ثم تسع جمرانہ

و من يمن سبع بتقديم سنيها      وقد كلمت فاشكر لوبك احسانہ (۱۷۸)

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

پس حد آن طریق مدینہ منورہ بقرب تنعیم است بر سه میل از مکہ معظمہ و از

طریق جمرانہ حد حرم در شعب آل عبد اللہ بن خالد است بر نہ میل از مکہ و

از طریق جدہ بردہ میل است و از طریق طائف حد حرم بر عرفات است

و بطن عرندہ بہفت میل از مکہ و از طریق عراق حد حرم بر ثنیہ جبلی است کہ

در قطع است بر مسافت بہفت میل۔ (۱۷۹)

یعنی، یس حرم کی حد طریق مدینہ منورہ سے تین میل ہے مکہ معظمہ سے اور طریق جعراندہ سے حد حرم شعب عبد اللہ بن خالد میں ہے لطن غزہ میں سات میل مکہ سے اور طریق عراق سے حد حرم ثنیہ پر ہے جو ایک پہاڑ ہے جو سفر کے لحاظ سے سات میل ہے۔

(۳) منی حرم میں ہے، چنانچہ علامہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ

لکھتے ہیں:

لأن السنة جرت في الحج بالحلق بمنى و هو من الحرم (۱۸۰)  
یعنی، کیونکہ حج میں منی میں حلق کرنے کی عادت جاری ہے اور منی حرم سے ہے۔

اور علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

من الحرم على فرسخ من مكة (۱۸۱)  
یعنی، منی حرم کا ایک قریہ ہے مکہ سے ایک فرسخ پر ہے۔

..... مزدلفہ حرم میں ہے، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ

لکھتے ہیں:

لأنها من الحرم المحترم (۱۸۲)  
یعنی، کیونکہ مزدلفہ حرم محترم سے ہے۔

..... حدیبیہ کا بعض حصہ حرم میں ہے اور باقی جل میں، چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی

بکر مرغینانی لکھتے ہیں:

و بعض الحديبية من الحرم (۱۸۳)

۱۸۰۔ الہدایۃ، کتاب الحج، باب الجنایات، فصل من طواف النحر، ص ۱۸۲

۱۸۱۔ الدر المختار، المجلد (۲) کتاب الحج، فصل فی الإحرام و صفة المفرد بالحج، ج ص ۵۰۳

۱۸۲۔ رد المحتار علی الدر المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام و صفة المفرد بالحج

مطلب: إجابة الدعاء، ص ۵۰۳

۱۸۳۔ الہدایۃ، کتاب الحج، باب الجنایات، فصل: من طواف طواف القدوم النحر، ص ۱۸۲

یعنی، حدیبیہ کا کچھ حصہ حرم میں ہے۔

..... عرفات حدودِ حرم سے باہر ہے، چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی لکھتے ہیں:

لأن أدا الحج في عرفة و هي في الحل (الهداية) قال العيني في شرحه: و الحال أن عرفة في الحل، و قال لأنها خارجة عن حد الحرم (۱۸۴)

یعنی، حج کی ادائیگی عرفات میں ہے اور وہ حل میں ہے، علامہ عینی نے اس کی شرح میں فرمایا: حالانکہ عرفات حل میں ہے اور فرمایا کہ وہ حدِ حرم سے خارج ہے۔

..... تنعيم حد حرم سے خارج ہے، چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی لکھتے ہیں:

و أمر أخا عائشة أن يعمرها من التنعيم، و هي في الحل (۱۸۵) یعنی، نبی ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بھائی کو حکم فرمایا کہ انہیں تنعيم سے عمرہ کرائے اور وہ حل میں ہے۔

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

هو موضع قريب من مكة عند مسجد عائشة رضي الله عنها، و سمي تنعيماً لأن يمينه جبلاً يقال له نعيم و عن شماله جبل يقال له ناعماً (۱۸۶)

یعنی، تنعيم مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس ایک جگہ ہے اور اس کا نام تنعيم اس لئے رکھا گیا کہ اس کی بائیں طرف ایک پہاڑ ہے جسے نعيم اور دائیں طرف ایک پہاڑ ہے جسے ناعم کہا جاتا ہے۔

..... بحرانہ حدِ حرم سے خارج ہے، چنانچہ مفتی محمد وقار الدین لکھتے ہیں:

(عمرہ کے) احرام کے لئے حرم سے باہر (ھقیقۃً یا حکماً کی کے واسطے)

۱۸۴۔ البناية في شرح الهداية للعيني، المجلد (۱)، الجزء (۲)، كتاب الحج، فصل في المواقيت، ص ۱۴۱۷

۱۸۵۔ الهداية، كتاب الحج، فصل في المواقيت، ص ۱۴۸

۱۸۶۔ البناية في شرح الهداية للعيني، المجلد (۱)، الجزء (۲)، كتاب الحج، فصل في المواقيت، ص ۱۴۰۷

قریب ترین میقات (یہاں میقات سے مراد حد حرم ہے نہ کہ حدِ حل)

”تثعیم“ ہے اور سب سے دور میقات ”بحرانہ“ ہے۔ (۱۸۷)

اور حضور ﷺ نے طائف سے واپسی پر بحرانہ سے احرام باندھا تھا اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ بحرانہ حد و حرم سے باہر ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۷ شوال ۱۴۲۱ھ، ۱۳ یانیہ ۲۰۰۱م (267-F)

## وادی عُرْنَه حُد و حرم میں ہے یا نہیں

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ فقہاء کرام کی عبارات میں ہے کہ ”وادی عُرْنَه عرفات سے خارج ہے“ اگر عرفات سے خارج ہے تو کیا حُد و حرم سے بھی خارج ہے یا نہیں؟ عرفات کی مسجد کہاں ہے، عرفات میں ہے یا اس سے باہر؟ (السائل: حافظ محمد فاروق، میٹھا دار، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: وادی عُرْنَه مکہ مکرمہ کی ایک وادی ہے اور مسجد نمرہ کا اگلا حصہ اس وادی میں ہے اور یہ حُد و عرفات اور حُد و حرم دونوں سے باہر حل میں واقع ہے، جتہ الوداع کے موقع پر رسول اللہ ﷺ نے اس وادی میں مشہور ترین خطبہ ارشاد فرمایا، جو خطبہ جتہ الوداع کے نام سے معروف ہے، اس اعتبار سے اس وادی کی شان نزالی ہے، اسی طرح ”تاریخ مکہ“ (ص ۱۳۰) میں ہے۔

اور علامہ حسن بن محمد سعید عبد الغنی کی حنفی لکھتے ہیں:

و قال العلامة طاهر سنبل فی حواشہ المسماة ”ضیاء الأبصار“

عند قول صاحب الدر المختار: ”عرفات کلھا موقف إلا بطن

عرفة بفتح الراء و ضمها واد من الحرم غربی مسجد عرفة“ ما

نصہ قوله واد من الحرم فیہ نظر، فإن المشاهدة تقتضی

خلاف ذلك..... ثم رأيت في "الروضة" للإمام الناطفي ما نصّه: و عُرنَة ليست من عرفة، عُرنَة و عرفة ليستا من الحرم یعنی، علامہ طاہر سنبل حنفی نے "ضیاء الأبصار" کے نام سے لکھے ہوئے اپنے حواشی میں صاحب درمختار کے قول کہ "پورا عرفات و قوف کی جگہ ہے سوائے بطنِ عُرنہ کے اور عُرنہ مسجدِ عرفہ کی مغربی جانب ایک وادی ہے"، صاحب دُر نے جو اپنے قول میں تصریح کی کہ ایک وادی ہے اس میں نظر (و فکر) ہے، پس بے شک مشاہدے کا تقاضا اس کے خلاف ہے (یعنی وہ حرم سے نہیں ہے)۔

اور وادیِ عُرنہ کے عرفات سے خارج ہونے پر عباراتِ متون سے استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ففيها (أى عبارات المتون): ثم صلّ بعد زوال الظهر و العصر الخ..... ثم رح بعد الجمع إلى الموقف، فدلّ على أن موضع الجمع ليس من الموقف و صرح به في "غاية البيان" بأنه ليس من عرفة، و كذا في "غاية السروجي" كما في "المنسك الكبير" (١٨٨) یعنی، پس حُون کی عبارت میں ہے کہ پھر زوال کے بعد ظہر اور عصر پڑھ الخ..... پھر جمع بین الصلاتین کے بعد قوف کی جگہ کی طرف جا۔ تو حُون کی عبارت نے اس بات پر دلالت کی کہ جمع بین الصلاتین کی جگہ (یعنی بطنِ عُرنہ) قوف کی جگہ نہیں ہے اور "غاية البيان" میں اس کی تصریح کی کہ وہ وادیِ عرفات میں (شامل) نہیں ہے، اسی طرح "غاية السروجي" میں ہے جیسا کہ "منسك كبير" میں ہے۔

جیسا کہ پہلے ذکر کیا گیا کہ عرفات کی مسجد پوری کی پوری نہ خارج عرفات ہے اور نہ

داخل چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۲ھ لکھتے ہیں:

و هو (أى مسجد نمرة) فى أواخر عرفات بقربها بل قيل إن

بعضها منها (۱۸۹) '۱

یعنی، مسجد نمرة عرفات کے آخر میں اس کے قریب ہے بلکہ کہا گیا کہ اس کا کچھ حصہ عرفات میں ہے۔

اور مناسک ملا علی قاری کے حاشیہ میں علامہ حسین بن محمد سعید عبدالغنی کی حنفی لکھتے ہیں:

جزم صاحب الغایة بأن مسجد عرفة ليس من عرفات، وقال

الطرابلسی، قيل: مقدم هذا المسجد فى طرف وادى عُرنة لا

فى عرفات (۱۹۰)

یعنی، صاحب غایہ نے اس بات پر جزم کیا کہ مسجد عرفہ عرفات میں نہیں

ہے اور طرابلسی نے فرمایا کہ اس مسجد کا اگلا حصہ وادی عرنہ میں ہے نہ کہ

عرفات میں۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۱۴ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۶ دسمبر ۲۰۰۶ م (272-F)

مکہ سے جعرانہ زیارت کے لئے جانے والوں کے احرام کا حکم  
استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زیارات کے  
لئے جانے والے حاجیوں نے دیگر زیارات سے فارغ ہو کر جعرانہ جانے کا پروگرام بنایا، ان میں  
سے ایک حاجی چاہتا ہے کہ میں وہاں جاؤں اور عمرہ نہ کروں کیونکہ بڑھاپے اور بیماری کے سبب

۱۸۹۔ المسلك المتقسط فى المنسك المتوسط، باب الوقوف بعرفات فصل فى الجمع بين الصلاتين

بعرفة، ص ۲۱۲

۱۹۰۔ إرشاد السارى إلى مناسك الملا على القارى، باب الوقوف بعرفات، فصل فى الجمع بين

الصلاتين بعرفة، ص ۲۱۲

اس کے لئے عمرہ ادا کرنا مشکل ہے، کیا شرعاً اس شخص کو اجازت ہے کہ وہ ایسا کرے۔

(السائل: محمد رضوان ہارون، لیبیک حج گروپ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یاد رہے کہ جہرانہ حد و حرم سے تو خارج ہے مگر میقات کے اندر ہے چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

وہستند تعیم و جہرانہ ہر دو در ارض حل و خارج از ارض حرم (۱۹۱)

یعنی، تعیم اور جہرانہ دونوں زمین حل میں ہیں اور زمین حرم سے خارج ہیں۔

حج یا عمرہ کے ارادے کے بغیر مکہ مکرمہ یا سرزمین حرم آنے والے پر حج یا عمرہ کا احرام اس وقت لازم ہوتا ہے جب وہ پانچوں میقاتوں میں سے کسی میقات کے باہر سے آئے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

اگر آفاقی عبور کند برین مواقیت مذکورہ و ارادہ داشتہ باشد دخول مکہ یا دخول ارض حرم را واجب گرد و بروی ادائے احداً التسلکین اعنی حج یا عمرہ،

و واجب شود بروئے احرام برائے آن (۱۹۲)

یعنی، آفاقی اگر مواقیت مذکورہ میں سے کسی میقات کو عبور کرے اور مکہ مکرمہ یا ارض حرم میں داخل ہونے کا قصد رکھتا ہو اس پر دو ٹوک ہے، یعنی، حج یا عمرہ میں سے کوئی ایک واجب ہوگا اور اس پر اس ٹک کا احرام باندھنا واجب ہوگا۔

صورت مسئلہ میں حاجیوں کا پروگرام جہرانہ جاتے کا ہے اور جہرانہ میقات کے اندر زمین حل میں ہے لہذا اس پر وہاں سے احرام باندھ کر آنا واجب نہیں ہے کیونکہ ارض حل سے آنے والے کے لئے بلا احرام زمین حرم یا مکہ مکرمہ آنا جائز ہے جب کہ وہ حج یا عمرہ کا ارادہ نہ رکھتے ہوں چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

وجائزست مرایشان را دخول مکہ ودخول ارض حرم بغیر احرام چون ارادہ  
نداشتہ باشند حج و عمرہ را (۱۹۳)

یعنی، ان کو مکہ مکرمہ یا زمین حرم میں بلا احرام داخلہ جائز ہے جب وہ حج  
اور عمرہ کا ارادہ نہ رکھتے ہوں۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶ھ لکھتے ہیں:

مکہ والے اگر کسی کام سے بیرون حرم جائیں تو انہیں واپسی کے لئے  
احرام کی حاجت نہیں اور میقات سے باہر جائیں تو اب بغیر احرام کے  
واپس آنا انہیں جائز نہیں۔ (۱۹۴)

لہذا صورت مسئلہ میں زائر کا نفلی عمرہ کی غرض سے احرام باندھنا جائز ہے بلکہ افضل  
ہے اور اگر کسی عذر کی بناء پر یا بلا عذر احرام نہیں باندھتا تو اسے رخصت ہے کیونکہ اس پر احرام  
واجب نہیں جیسا کہ مندرجہ بالا سطور میں مذکور ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الخميس، ۲۳ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۱۴ دسمبر ۲۰۰۶م (291-F)

## مدینہ منورہ سے براستہ طائف بغیر احرام مکہ آنا

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم مدینہ  
منورہ میں رہتے ہیں یہاں کی حکومت حج کی اجازت نہیں دے رہی اور مدینہ منورہ سے ہم  
سیدھے مکہ مکرمہ بھی نہیں آ سکتے، ہمارا ارادہ ہے کہ ہم میاں بیوی طائف جائیں گے وہاں ایک  
رات ٹھہرنے کے بعد مکہ مکرمہ آئیں گے اور حج ادا کریں گے، کیا طائف سے بلا احرام مکہ  
مکرمہ آ سکتے ہیں یا نہیں، اگر نہیں آ سکتے تو احرام پہن کر وہاں سے ہم مکہ کو آ نہیں سکتے، ہم وہاں  
سے حج کی نیت کر لیں اور اپنے سادہ کپڑوں میں ہی مکہ آ جائیں یہاں آ کر احرام کے کپڑے

یہاں لیں تو ہم پر کیا لازم ہوگا؟

(السائل: ظفر حسین، مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں پہلی بات تو یہ ہے کہ طائف میقات سے باہر ہے اور طائف کی جانب میقات "قرن المنازل" ہے اور طائف کے راستے سے آنے والوں کی یہی میقات ہے، اگر کوئی یہاں سے مکہ مکرمہ بغیر احرام کے آجائے تو اس پر لازم ہوگا کہ وہ دوبارہ میقات جائے اور احرام باندھ کر آئے، اگر نہیں جاتا اور مکہ مکرمہ سے ہی حج کا احرام باندھ لیتا ہے اور حج کرتا ہے تو اس پر دم لازم آئے گا۔ اور اگر احرام تو میقات سے باندھتا ہے مگر سلسلے ہوئے کپڑے نہیں اتارتا تو یاد رکھنا چاہئے احرام دو چادریں یہاں لینے سے نہیں ہوتا بلکہ نیت احرام کے بعد تلبیہ کہہ لینے سے ہوتا ہے اور وہ انہوں نے کر لیا لہذا احرام کی نیت درست ہو گئی اور پھر اگر احرام کی نیت سے لے کر سلسلے ہوئے کپڑے اتارنے تک اگر بارہ گھنٹے گزر جائیں تو دم لازم آ جاتا ہے اور اگر اس سے قبل اتار دیتا ہے اور احرام کی بے سلی چادریں یہاں لیتا ہے تو اس پر صدقہ لازم ہوگا۔ اور عورت کا حکم یہ ہے کہ اسے سلسلے ہوئے کپڑے پہننے کی ممانعت نہیں ہے، اس کے لئے سلسلے ہوئے کپڑے پہننا افضل بلکہ ضروری ہے:

لأن بناء حالها على الشر لقوله ﷺ: "المرأة عورة مستورة" (۱۹۵)

یعنی، کیونکہ عورت کے حال کی بنا پر وہ بے پردہ ہے اس لئے کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے: "عورت عورت مستورہ ہے۔"

لأن في ترك ذلك ظهور عورتها، والمرأة عورة مستورة بالنص (۱۹۶)

یعنی، کیونکہ اس کے ترک میں اس کی عورت کا ظاہر ہونا ہے حالانکہ

عورت عورت مستورہ ہے۔

اسے صرف چہرے کو چھپانا ممنوع ہے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ

لکھتے ہیں:

جائز نیست محرم را پوشیدن تمام روی یا بعض آن اگر چه محرم مرد باشد یا زن (۱۹۷)

یعنی، محرم کو تمام چہرہ یا اس کے کچھ حصے کو بٹھپانا جائز نہیں اگر چه محرم مرد ہو یا عورت۔

اور ہدایہ، عنایہ اور فتح القدیر (۲/۳۴۶-۳۴۷) میں مذکور حدیث شریف میں ہے:

”إِحْرَامُ الْمَرْأَةِ فِي وَجْهِهَا“

یعنی، عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے۔

لہذا اگر وہ چہرے کو ممنوع طریقے سے بٹھپاتی ہے اور مکہ مکرمہ آ کر کھولتی ہے تو دیکھا جائے گا کہ چہرے کے بٹھپانے کو بارہ گھنٹے گزرے ہیں یا اس سے کم تو پہلی صورت میں دم اور دوسری صورت میں صدقہ دینا ہوگا اور اگر ممنوع طریقے پر نہیں بٹھپاتی تو کچھ بھی لازم نہ ہوگا۔ چنانچہ محدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۲۷۷ھ لکھتے ہیں:

اما پوشیدن روئے بعد از احرام پس جائز نیست زن را چنانکہ جائز نیست مرد را پس اگر پوشد زنی روئے خود را بہ برقع لازم آید بروی اثم و کفارہ و لیکن اگر پوشد زنی روئے خود را بہ برقع و مانند آن و دُور دارد آن را از مساس روئے خود بچوبی یا بغیر آن جائز بود بلك مستحب باشد علی ماصرح بہ فی ”فتح القدیر“ (۱۹۸)

یعنی، مگر احرام کے بعد چہرے کو ڈھانپنا عورت کو جائز نہیں جیسا کہ مرد کو جائز نہیں، پس اگر کوئی عورت اپنے چہرے کو برقع سے ڈھانپ لے تو اس پر گناہ اور کفارہ لازم آئے گا لیکن اگر کسی عورت نے اپنے چہرے کو برقع اور اس کی مثل کسی چیز سے ڈھانپا اور کپڑے کو کسی لکڑی یا کسی اور چیز کے ذریعے اپنے چہرے سے مس ہونے سے دُور رکھا تو جائز ہے

بلکہ مستحب ہے، اس بنا پر جس کی تصریح صاحب فتح القدیر نے ”فتح  
القدیر“ میں کی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۳ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۳ دسمبر ۲۰۰۶ م (325-F)

## جدہ جا کر واپس آنے والے کے احرام کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کچھ حجاج  
کرام کا ارادہ مکہ مکرمہ سے جدہ جانے کا ہے کیا واپسی پر ان کو احرام باندھ کر آنا ضروری ہے یا  
بغیر احرام کے بھی آ سکتے ہیں؟

(السائل: C/O سید محمد ہاشم شاہ نعیمی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں ان حجاج کرام پر  
لازم نہیں کہ وہ احرام باندھ کر جدہ سے مکہ آئیں کیونکہ جدہ جل میں ہے نہ کہ میقات سے باہر،  
اور میقات کے باہر سے آنے والے قاصد مکہ یا حرم پر واجب ہوتا ہے کہ وہ میقات سے حج یا  
عمرہ کا احرام باندھ کر آئے اور جل میں یا میقات پر یا حد و حرم میں رہنے والے پر احرام باندھ  
کر آنا واجب نہیں ہوتا بشرطیکہ وہ حج یا عمرہ کی نیت سے نہ آئے ہوں، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی  
حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

جائز است مرایشان را دخول مکہ و دخول حرم بغیر احرام چوں ارادہ نداشتہ

باشد حج و عمرہ را (۱۹۹)

یعنی، ان لوگوں کے لئے (یعنی جو جل یا میقات پر رہتے ہوں) بلا احرام  
دخول مکہ اور دخول حرم جائز ہے جب کہ حج و عمرہ کا ارادہ نہ رکھتے ہوں۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۵ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۵ دسمبر ۲۰۰۶ م (327-F)

## بغیر احرام حرم میں داخل ہونے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص پاکستان سے عمرہ کرنے کے ارادہ سے مکہ مکرمہ آیا اس نے وہیں سے عمرہ کا احرام باندھا تھا مکہ مکرمہ آ کر عمرہ ادا کیا پھر مدینہ منورہ چلا گیا وہاں سے واپس مکہ بغیر احرام کے آیا، یہاں اس نے کوئی عمرہ بھی ادا نہ کیا اس طرح وہ جدہ وہاں سے کراچی پاکستان چلا گیا، اس صورت میں اس پر کوئی دم وغیرہ لازم ہوگا یا نہیں؟

(السائل: قدوائی، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَسُ الْجَوَابُ: آفاقی جب بھی مکہ مکرمہ یا حرم میں داخل ہونے کے ارادے سے میقات سے گزرنے لگا تو اس پر واجب ہوگا کہ وہ حج یا عمرہ کا احرام باندھے، اور اگر وہ ایسا نہیں کرتا بلکہ بغیر احرام کے مکہ آ جاتا ہے تو اس پر لازم ہے کہ وہ میقات کو لوٹے اور حج یا عمرہ کا احرام باندھے اور مکہ آ کر اسے ادا کرے، اگر وہ ایسا بھی نہیں کرتا تو وہ دو حال سے خالی نہیں ہوگا یا تو اس نے حل سے احرام باندھ کر عمرہ کیا ہوگا یا عمرہ ہی نہ کیا ہوگا اور وطن واپس لوٹ گیا جیسا کہ صورت مسئلہ میں ہے تو اس پر دم متعین ہو جائے گا اور دم خد و حرم میں دینا ضروری ہے لہذا وہ خود آئے یا کسی کو اپنا وکیل بنا دے کہ وہ حرم کی خد و دم میں اس کی طرف سے دم دے دے۔ چنانچہ ملا رحمت اللہ سندھی حنفی ”لباب المناسک“ میں اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

”وَمَنْ دَخَلَ“ أَيْ مِنْ أَهْلِ الْآفَاقِ ”مَكَّةَ“ أَوْ الْحَرَمَ ”بِغَيْرِ إِحْرَامٍ“  
 فَعَلَيْهِ أَحَدُ النَّسَكَيْنِ ”أَيْ مِنَ الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ، وَكَذَا عَلَيْهِ دَمُ  
 الْمَجَاوِزَةِ أَوْ الْعُودِ ”فَإِنْ عَادَ إِلَى مِيقَاتٍ مِنْ عَامِهِ فَأَحْرَمَ“ بِحَجٍّ  
 فَرَضَ ”أَيْ أَدَاءَ“، أَوْ قِضَاءِ أَوْ نَذْرٍ أَوْ عُمْرَةٍ نَذَرَ ”أَوْ قِضَاءَ“، وَ  
 كَذَا عُمْرَةٍ سَنَةٍ وَمُسْتَحْبَةٍ ”سَقَطَ بِهِ“ أَيْ بَتَلَيْتِهِ لِلْإِحْرَامِ مِنْ

الوقت ”ما لزمه بالدخول من النسك“ أى الغير المتعين، ”و دم المجاوزة وإن لم ينو“ أى بالإحرام ”عما لزمه“ أى بالخصوص لأن المقصود تحصيل تعظيم البقعة، وهو حاصل فى ضمن كل ما ذكر، وهذا استحسان، والقياس أن لا يسقط ولا يجوز إلا أن ينوى ما وجب عليه للدخول، وهو قول زفر: كما لو تحولت السنة، فإنه لا يجزیه إلا بالاتفاق عما لزمه إلا بتعيين النية، ولعل الفرق بين الصورتين عند الأئمة الثلاثة أن السنة الأولى كالمعيار لما التزمه، فيندرج فى ضمن مطلق النية ومقيدھا بخلاف السنة القابلة لأنها ليست لما ذكرناه قابلة (۲۰۰)

یعنی، اہل آفاق میں سے جو مکہ یا حرم بغیر احرام کے داخل ہوا تو اس پر دو ٹک یعنی حج و عمرہ میں سے ایک لازم ہے، اور اسی طرح بغیر احرام کے میقات سے گزرنے کا دم یا میقات کو احرام کے لئے لوٹنا لازم ہے، پس اگر وہ اسی سال میقات کو لوٹا پھر وہاں سے حج فرض اداء، یا قضاء یا نذریا عمرہ نذریا قضاء کا احرام باندھا، اسی طرح عمرہ سنت یا عمرہ مستحبہ کا احرام باندھا تو میقات سے احرام کی تلبیہ کہنے سے اس پر جو غیر متعین نسک (حج یا عمرہ) داخل ہونے کے سبب لازم ہوا تھا وہ ساقط ہو گیا اور بغیر احرام کے میقات سے گزرنے کا دم (بھی) ساقط ہو گیا اگرچہ اس نے اسی احرام میں خصوصاً اُسی کی نیت نہ کی ہو جو اسے لازم ہوا، کیونکہ مقصد تو (اس) خطہ کی تعظیم کا حصول ہے اور وہ سب (یعنی حج و عمرہ، اداء و قضاء، نذر و سنت) کے ضمن میں حاصل ہو جاتا ہے اور یہ استحسان ہے

اور قیاس یہ ہے کہ ساقط نہ ہو اور اس کی نیت کئے بغیر جائز نہ ہو جو حرم میں بغیر احرام کے داخل ہونے کے سبب واجب ہوا، اور یہ امام زفر کا قول ہے، جیسا کہ سال بدل جائے پس اس وقت اس کے ذمہ جو (عبادت حج یا عمرہ) لازم ہوا تھا وہ حیت کو تعین کے بغیر بالاتفاق جائز نہ ہوگا۔ دونوں صورتوں (یعنی بلا احرام میقات سے گزرنے کے بعد اسی سال واپس میقات سے احرام باندھنے اور دوسری صورت یہ کہ دوسرے سال میقات سے احرام باندھنے) میں ائمہ ثلاثہ کے نزدیک فرق شاید یہ ہے کہ جس کا اس شخص نے التزام کیا ہے پہلا سال اس کے لئے مثل معیار کے ہے تو وہ مطلق اور مقید نیت (دونوں) کے تحت داخل ہوگا بخلاف آئندہ سال کے کہ یہ سال اُسے قبول کرنے والا نہیں جسے ہم نے ذکر کیا۔

اور اگر وہ میقات کو نہ لوٹا بلکہ (بغیر احرام کے میقات سے) گزرنے کے بعد احرام باندھ لیا تو دم ساقط نہ ہوگا اور اگر حج یا عمرہ کے لئے اسی سال احرام نہ باندھا تو اُسے جو لازم ہوا (یعنی حج یا عمرہ) وہ ساقط نہ ہوگا مگر یہ کہ خصوصاً اسی کی نیت کرے جو اُسے بغیر احرام کے داخل ہونے کے سبب لازم ہوا۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

چوں آفاقی تجاوز کرد میقات را بغیر احرام و عود کرد در ہموں سال بسوی میقاتے از موافقت متقدمہ و احرام بست از انجا بہ نیت حج فرض اداء یا قضاء، یا بہ نیت حج نذر یا حج نفل یا بہ نیت عمرہ نذر یا عمرہ قضاء، یا عمرہ سنت، یا عمرہ مستحب در جمیع این صور ساقط گرد و از وی آنچہ لازم شدہ بود بروے از ادائے احد النسکین، و نیز ساقط گشت از وی دم ہر چند کہ نیت نکرده است احرام را از آنچہ واجب شدہ بود بروے بسبب دخول بغیر احرام زیرا کہ مقصود تعظیم بقعہ ست، و آن حاصل می آید در ضمن جمیع صور

مذکورہ، و تنقید نمودیم بموں سال بواسطہ آنکہ اگر عود نکرد در سال مجاوزہ  
بلکہ در سال دیگر ساقط نگردد از وے نسک و نہ دم مگر آن گاہ کی تعیین  
کنند نیت احرام را از انچہ لازم شدہ بود بروے بسبب دخول بغیر احرام، و  
تنقید کردیم بہ عود برائی آنکہ اگر عود نکرد بسوئی مواقیت آفاقہ بلکہ احرام  
بست از جل یا از حرم ساقط نگردد از وے نہ نسک و نہ دم (۲۰۱)

یعنی، جب کوئی آفاقی بغیر احرام کے میقات سے گزر آیا پھر اس سال وہ  
مواقیت مستندہ میں سے کسی میقات پر گیا اور وہاں اس نے حج فرض  
اداء یا قضاء یا حج نفل یا حج نذر، یا عمرہ نذر یا عمرہ قضاء یا عمرہ سنت، یا عمرہ  
مستحب کی نیت سے احرام باندھا تو ان تمام صورتوں میں اس کے ذمے  
دو عبادتوں میں سے ایک عبادت اور جو دم حرم میں بغیر احرام کے داخل  
ہونے کی وجہ سے واجب ہو گیا تھا وہ ساقط ہو گیا، چاہے اس نے بوقت  
احرام اس کی نیت نہ کی ہو۔ اس لئے کہ اصل مقصد تو اس مبارک خطہ کی  
تعظیم ہے وہ ان مذکورہ صورتوں کے ضمن میں حاصل ہو جاتی ہے۔ اور ہم  
نے جو اس سال کی قید لگائی ہے وہ اس لئے کہ جس سال گزرا تھا اسی  
سال میقات پر واپس نہ جائے گا بلکہ دوسرے سال جائے گا تو وہ مزا  
ساقط نہ ہوگی یعنی دم بھی اور کسی ایک عبادت کی ادائیگی اس کے ذمے  
باقی رہے گی، ہاں جب احرام میں ان کی نیت کر لے گا تو ساقط ہو جائے  
گی اور میقات پر لوٹنے کی شرط اس لئے لگائی ہے کہ میقات آفاقہ پر  
لوٹ کر نہ جائے بلکہ جل یا حرم سے ہی احرام باندھ لے تو اس کے  
ذمے سے نہ عبادت ساقط ہوگی نہ دم

اور صحیح یہ ہے کہ عبادت ساقط ہو جائے گی دم ساقط نہ ہوگا چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹٹھوی

کے پوتے محمد دوم محمد ابراہیم ٹھٹھوی ”حیۃ القلوب“ کی عبارت ”ساقط نہ گرداؤ سے نہ نسک و نہ دم“ کے تحت لکھتے ہیں:

صواب آن ست کہ گفتہ شود ساقط نہ گرداؤ سے دم فقط زیرا کہ با حرام احد النسکین اگر چہ بغیر عود بسوی میقات ساقطی شود آنچہ لازم شدہ است بروی از احد النسکین اما حجۃ او عمرہ و باقی نمازہ است مگر مجرد محاذہ بغیر عود مع احرام با احد النسکین و آن موجب اثم و دم است کما لا یخفی تدبر (۲۰۲)

یعنی صحیح یہ ہے کہ یہاں پر کہنا چاہئے تھا کہ اس کے ذمے سے دم ساقط نہ ہوگا کیونکہ بغیر میقات تک لوٹے، اگر حج یا عمرہ کا احرام باندھ لے تو اس پر دو واجب شدہ عبادتوں میں سے ایک ساقط ہو جاتی ہے چاہے وہ حج ہو یا عمرہ اور اب سوائے نسکین (حج و عمرہ) میں سے کسی ایک کے لئے میقات پر نہ لوٹنے کے اور کوئی بات نہ رہی اور یہ گناہ باعث دم ہے۔

اور میقات پر لوٹنے کے لئے ضروری نہیں کہ اسی میقات پر جائے جہاں سے آیا تھا احرام باندھنے کے لئے وہ کسی قریبی میقات بھی جاسکتا ہے مثلاً پاکستان سے گیا بغیر احرام مکہ میں داخل ہو گیا، اب مدینہ طیبہ یا طائف یا کسی اور میقات سے باہر جا کر آئے اور بغیر احرام کے مکہ آنے کی صورت میں اس پر دم لازم آیا تھا وہ تو کسی میقات پر جا کر احرام باندھ کر آنے سے ساقط ہو جائے گا مگر بلا احرام آنے سے جو گناہ لازم آیا اس کے لئے سچی توبہ کرنی ہوگی۔

لہذا صورت مسئلہ میں اس شخص پر لازم ہے وہ مکہ کو حج یا عمرہ کے احرام کے ساتھ آئے، اگر اسی سال آتا ہے تو تعین ضروری نہیں، اس سے حج یا عمرہ کا احرام آنا اور دم دونوں ساقط ہو جائیں گے اور اگر اس سال نہیں آتا تو سقوط نسک و دم کے لئے تعین نیت ضروری ہوگا اور ہر صورت میں توبہ لازم ہوگی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۲۸ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۱۹ دسمبر ۲۰۰۶م (301-F)

# طواف

## طواف میں نیت کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طواف میں نیت شرط ہے یا بلا نیت طواف ہو جائے گا اور اگر شرط ہے تو کس کس طواف میں صرف طواف فرض اور واجب میں یا ہر طواف میں؟

(السائل: محمد عارف، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: نیت ہر طواف میں صحت طواف کی شرط ہے یا بلا نیت طواف کیا تو طواف نہیں ہوگا چاہے طواف فرض ہو یا واجب یا نفل، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

پہنم نیت کردن برائے طواف اگرچہ بوجہ اطلاق باشد و این نیت از شروط صحت طواف است خواه طواف حج باشد یا غیر آن (۲۰۳)  
یعنی، پانچواں فرض طواف کی نیت ہے چاہے (نیت) مطلق ہو اور طواف میں نیت طواف کے صحیح ہونے کی شرائط سے ہے، چاہے وہ طواف حج کا ہو یا غیر حج کا۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

اس میں (یعنی طواف زیارت میں) بلکہ ہر طواف میں نیت شرط ہے، اگر نیت نہ ہو طواف نہ ہو، مثلاً دشمن یا درندے سے بھاگ کر پھیرے کئے طواف نہ ہو، بخلاف وقوف عرفہ کے کہ وہ بغیر نیت بھی ہو جاتا ہے مگر یہ

نیت شرط نہیں کہ یہ طواف زیارت ہے بحوالہ ”جوہرۃ النیرہ“ (۲۰۴)

یاد رہے کہ نیت دل کے ارادے کا نام ہے زبان سے نیت کرنا شرط نہیں بلکہ مستحسن ہے یعنی کعبہ کے گرد سات چکر طواف کرنے کے ارادے سے لگائے تو اس کا طواف درست ہوگا اگرچہ طواف شروع کرتے وقت اس نے زبان سے نیت نہ کی تھی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۳ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۳ دسمبر ۲۰۰۶ء (315-F)

## حجر اسود کے مقابل تکبیر کے ساتھ ہاتھ اٹھانا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حجر اسود کے مقابل تکبیر کہتے وقت ہاتھ اٹھانا کیسا؟ سنت یا مستحب اور ہاتھ کہاں تک اٹھائے جائیں؟ اور ہاتھ اٹھا کر انہیں چھوڑ دیا جائے یا انہیں چوم لیا جائے؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اس وقت ہاتھ اٹھانا سنت ہے چنانچہ امام ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

إِنَّمَا قُلْنَا بِأَنَّهُ يَرْفَعُ يَدَيْهِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: لَا تَرْفَعُ  
الْأَيْدِي إِلَّا فِي سَبْعِ مَوَاطِنَ: فِي افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ، وَفِي الْقُنُوتِ،  
وَفِي الْوُفْرِ، وَفِي الْعِيدَيْنِ، وَعِنْدَ اسْتِلَامِ الْحَجَرِ، وَعَلَى الصَّفَا  
وَالْمَرْوَةِ، وَبِعِرْقَاتٍ، وَبِجَمْعٍ (۲۰۵)

یعنی، ہم کہتے ہیں کہ وہ ہاتھ اٹھائے گا اس لئے کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے: ہاتھ نہ اٹھائے جائیں مگر سات مقامات پر، ابتداء نماز میں، قنوت میں، عیدین میں، استلام کے وقت، صفا اور مروہ پر، عرفات میں اور مزدلفہ میں۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

سنت است رفع یدین کذا در وقت گفتن تکبیر بمقابلہ حجر اسود

یعنی، سنت ہے کہ حجر اسود کے مقابل تکبیر کہتے وقت رفع یدین کرے

اور ہاتھ کہاں تک اٹھائے جائیں اس کے بارے میں دو قول ہیں ایک یہ کہ کندھوں کے برابر تک اٹھائے جائیں اور دوسرا یہ کہ کانوں تک اٹھائے جائیں چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ سندھی لکھتے ہیں:

یرفع یدیه حذاء منكبیه أو أذنیه مستقبلاً بباطن كفیه الحجر (۲۰۶)

یعنی، اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے کندھوں کے برابر یا کانوں کے برابر

اپنی دونوں تھیلیوں کو حجر اسود کی جانب کرتے ہوئے اٹھائے۔

بعض نے رفع یدین کو مطلق ذکر کیا اس کی تصریح نہیں کی کہ کہاں تک اٹھائے جیسا کہ

علامہ ابوالحسن احمد بن محمد بن احمد البغدادی المعروف بالقدوری متوفی ۴۲۸ھ نے لکھا کہ۔

و کبر و رفع یدیه (۲۰۷)

یعنی، تکبیر کہے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھائے۔

اور اکثر نے لکھا کہ ہاتھ اٹھائے جیسا کہ نماز میں اٹھاتا ہے، چنانچہ علامہ عبد اللہ بن محمود

موصلی حنفی متوفی ۶۸۲ھ (۲۰۸) اور امام مظفر الدین احمد بن ثعلب ابن الساعاتی متوفی ۶۹۴ھ

(۲۰۹) لکھتے ہیں:

و رفع یدیه كالصلاة

یعنی، نماز (میں ہاتھ اٹھانے) کی مثل ہاتھ اٹھائے۔

اور علامہ حسن بن منصور اوزجدی المعروف بقاضی خان متوفی ۵۹۲ھ (۲۱۰) اور ان سے

۲۰۶۔ لباب المناسک، باب دخول مكة، فصل الشروع فی الطواف

۲۰۷۔ مختصر القدوری، کتاب الحج

۲۰۸۔ المختار مع شرحه للمصنف، الجزء (۱)، کتاب الحج، فصل فی دخول الحرم، ص ۱۸۹

۲۰۹۔ مجمع البحرین و ملتقى النیرین، کتاب الحج، فصل فی صفة أفعال الحج

علامہ نظام الدین متوفی ۱۱۶۱ھ (۷۱۱) نقل کرتے ہیں:

و يستقبله و يكبر رافعاً يديه كما يكبر للصلاة ثم يرسلهما  
یعنی، حجر اسود کی طرف منہ کر کے ہاتھ اٹھاتے ہوئے تکبیر کہے جیسا کہ  
نماز کے لئے تکبیر کہتا ہے، پھر ان کو چھوڑ دے۔

اور حنفی جب ہاتھ اٹھانے کے بارے میں کما فی الصلاة (جیسا کہ نماز میں) کہتے ہیں  
اس سے ظاہر یہی ہے کہ اس کی مراد کانوں تک ہاتھ اٹھانا ہے جیسا کہ علامہ رحمت اللہ بن  
عبداللہ سندھی کی کتاب "الباب المناسک" میں عبارت کہ "وہ کندھوں یا کانوں تک ہاتھ  
اٹھائے" کے تحت ملا علی القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

أى كَمَا فِي الصَّلَاةِ، وَهُوَ الْأَصَحُّ (۲۱۲)

یعنی، جیسا کہ نماز میں اور یہی اصح ہے۔

اور بعض فقہاء کا قول ہے کہ کندھوں تک ہاتھ اٹھائے جیسا کہ علامہ کاسانی حنفی لکھتے

ہیں کہ و رفع يديه كَمَا فِي الصَّلَاةِ لَكِنْ حِذَاءَ مَنْكِبَيْهِ (۲۱۳) اور علامہ سراج الدین عمر بن  
ابراہیم ابن نجیم حنفی نے "بدائع" (۲۱۴) سے نقل کیا اور ان سے علامہ نظام الدین حنفی نے کہ

و فى "البدائع" و غيره، و الصحيح أنه يرفع يديه حِذَاءَ مَنْكِبَيْهِ

كَذَا فِي "النهر الفائق" و اللفظ للهندية (۲۱۵)

یعنی، "بدائع الصنائع" وغیرہ میں ہے صحیح یہ ہے کہ وہ کندھوں کے  
برابر تک ہاتھ اٹھائے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

۲۱۱۔ الفتاویٰ الهندية، المجلد (۱)، كتاب الحج، الباب الخامس في صفة الحج، ص ۲۲۵

۲۱۲۔ المسلك التقسط في المنسك المتوسط، باب دخول مكة، فصل في صفة الخ، ص ۱۳۰

۲۱۳۔ بدائع الصنائع: ۱۴۶/۲

۲۱۴۔ النهر الفائق: ۷۴/۲

۲۱۵۔ الفتاویٰ الهندية: ۲۲۵/۱

فقد اختلف التصحيح (۲۱۶)

یعنی، تصحیح میں اختلاف ہے۔

اور خود لکھا ہے کہ

كالصلاة: أي حذاء أذنيه

یعنی، نماز کی مثل ہاتھ اٹھائے یعنی اپنے دونوں کانوں کے برابر تک۔

امام محمد بن اسحاق خوارزمی حنفی متوفی ۸۲۷ھ لکھتے ہیں:

و يستقبله بوجهه رافعاً يديه حذاء أذنيه كما في الصلاة (۲۱۷)

یعنی، حجر اسود کی طرف اپنے دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھاتے ہوئے متوجہ ہو جیسا کہ نماز میں۔

اور امام ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

ثم يأتي الحجر الأسود، و يقف بحiale، و يستقبل بوجهه رافعاً

يديه حذاء أذنيه كما في الصلاة بالحديث المشهور (۲۱۸)

یعنی، پھر حجر اسود کے پاس آئے اور اس کے سامنے کھڑا ہو جائے اور اس

کا استقبال اپنے چہرے کے ساتھ کرے، اپنے دونوں ہاتھ اپنے کانوں

تک اٹھاتے ہوئے جیسا کہ نماز میں، حدیث مشہور کی دلالت سے۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

اب كعب کی طرف منہ کر کے ذہنی طرف رکن یمانی کی جانب سنگ اسود

کے قریب یوں کھڑا ہو کہ تمام پتھر اپنے دہنے ہاتھ کو رہے پھر طواف کی

نیت کر اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ طَوَافَ سِتِّكَ الْمُحَرَّمِ فِیْ سِرِّهِ لِّیْ وَ تَقَبُّلَهُ مِنِّیْ

اس نیت کے بعد کعبہ کو منہ کئے اپنی ذہنی جانب چلو جب سنگ اسود کے

مقابل ہو (اور یہ بات ادنیٰ حرکت سے حاصل ہو جائے گی) کانوں تک ہاتھ اس طرح اٹھاؤ کہ پتیلیاں حجر اسود کی طرف رہیں اور کہو  
 بِسْمِ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى  
 رَسُوْلِ اللّٰهِ ” اور نیت کے وقت ہاتھ نہ اٹھاؤ جیسے بعض مُطَوِّف (طواف  
 کرنے والے) کرتے ہیں کہ یہ بدعت ہے۔“ (۲۱۹)

لہذا کانوں تک ہاتھ اٹھائے اور اس کی تائید حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی  
 مروی حدیث سے بھی ہوتی ہے چنانچہ حدیث شریف میں ہے:  
 ”اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ اِذَا كَبَّرَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتّٰى يُحَاذِيَ بِهِمَا اُذُنَيْهِ“  
 ”بے شک رسول اللہ ﷺ جب تکبیر کہتے تو اپنے دونوں دستہائے  
 اقدس کانوں کے برابر تک بلند فرماتے۔“

اس حدیث کو امام مسلم نے اپنی ”صحیح“ میں (۲۲۱) اور امام نسائی نے اپنی ”سنن“  
 میں (۲۳۰) اور امام ابن ماجہ نے اپنی ”سنن“ میں (۲۲۲) نے روایت کیا ہے۔  
 مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

کیفیت رفع آن است کہ بردارد ہر دودست را تا گوش خود چنانکہ در نماز  
 خشیتی کہ استقبال کند باطن کفین را بسوی حجر، وبعد از فراغ از رفع  
 ارسال کند ہر دودست را (۲۲۳)

یعنی، کیفیت رفع یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے کانوں تک  
 اٹھائے جیسا کہ نماز میں، اس حیثیت سے کہ اپنی دونوں پتیلیوں کے

۲۱۹۔ بہار شریعت، حصہ (۶)، طواف کا طریقہ اور دعائیں، ص ۴۸

۲۲۰۔ صحیح مسلم، فی کتاب الصلاة، باب (۹) استحباب رفع الیدین حذو المنکبین مع تکبیر الإحرام

۲۲۱۔ سنن النسائی، فی کتاب الصلاة، باب رفع الیدین حیال اذنین

۲۲۲۔ سنن ابن ماجہ، فی إقامة الصلاة و السنة فیہا، باب رفع الیدین إذا رکع

۲۲۳۔ حیاة القلوب فی زیارہ المحبوب، باب سیوم در بیان طواف، فصل سیوم در بیان کیفیت ادائہ

باطن سے بسوئے حجر اسود استقبال کرے، اور (تکبیر سے) فراغت کے بعد اپنے دونوں ہاتھوں کو چھوڑ دے۔

کانوں تک ہاتھ اٹھانا مرد کے لئے کیونکہ وہ نماز کے لئے بھی کانوں تک ہاتھ اٹھاتا ہے اور عورت کندھوں تک ہاتھ اٹھائے گی اس لئے کہ وہ نماز کے لئے بھی یہیں تک ہاتھ اٹھاتی ہے۔

امام اہلسنت امام احمد رضا متوفی ۱۳۴۰ھ لکھتے ہیں: ہاتھوں سے اس کی طرف اشارہ کر کے انہیں بوسہ لے لو (۲۲۳)۔ اس عبارت اور اس کی مثل عبارات فقہاء سے بعض لوگوں کو اشتباہ ہو جاتا ہے کہ ہاتھ اٹھانا اور پُونا ایک ہی چیز ہے۔

لیکن اگر علماء و فقہاء کی اس باب میں عبارات پر غور کیا جائے تو واضح ہو جاتا ہے کہ دونوں الگ الگ ہیں جیسا کہ علامہ سید سلمان اشرف لکھتے ہیں:

اور مسجد الحرام میں حاضر ہو کر سب سے پہلے حجر اسود کی طرف رخ کر کے تکبیر و تہلیل کہنا ہے، جب سنگ مقدس کے پاس پہنچے تو روبرو تکبیر حجر اسود کے قریب اس کی ذنی جانب یوں کھڑا ہو کہ تمام پتھر اپنے سیدھے ہاتھ کو رہے پھر طواف کی نیت کرے: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ طَوَافَ بَیْتِکَ الْمَحَرَّمِ قَبْیْرَةً لِّیْ وَ تَقَبَّلْهُ مِنِّیْ ..... اس نیت کے بعد کعبہ کو منہ کئے اپنے دائیں سمت چلے جب سنگ کے مقابل ہو جو ادنیٰ حرکت سے حاصل ہوتا ہے کانوں تک دونوں ہاتھ اس طرح اٹھائے جیسے تکبیر تحریمہ کے وقت نماز میں ہاتھوں کو بلند کرتے ہیں لیکن ہتھیلیاں حجر اسود کی طرف ہوں اور کہے: بِسْمِ اللّٰهِ وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَ اللّٰهُ اَكْبَرُ وَ الصَّلَاةُ وَ السَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ ..... اب میسر ہو سکے تو حجر مطہر پر دونوں ہتھیلیاں رکھ کر ان کے بیچ منہ رکھ کر یوں بوسہ دے کہ آواز پیدا نہ ہو تین بار ایسا ہی کرے ..... یہ بھی میسر نہ آئے تو ہاتھوں سے اس کی طرف

اشارہ کر کے ہاتھوں کو بوسہ دے لے، اصطلاح شرع میں اسے تقبیل و استلام کہتے ہیں ملخصاً۔ (۲۲۵)

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی نے طریقہ طواف میں پانچ امور کا ذکر کیا ہے ان میں سے پانچواں یہ ہے کہ میسر ہو سکے تو حجر اسود پر دونوں ہتھیلیاں اور اُن کے بیچ میں منہ رکھ کر بوسہ دے کہ آواز پیدا نہ ہو تین بار ایسا ہی کرو، یہ نصیب ہو تو کمال سعادت ہے یقیناً تمہارے محبوب و مولیٰ محمد رسول اللہ ﷺ نے بوسہ دیا اور زوئے مقدس پر اس پر رکھا ہے، خوش نصیبی کہ تمہارا منہ وہاں تک پہنچے اور جہوم کے سبب نہ ہو سکے تو وہاں اوروں کو ایذا نہ دے نہ آپ و بوکلو بلکہ اس کے عوض ہاتھ سے چھو کر اسے چوم لو اور ہاتھ نہ پہنچے تو لکڑی سے چھو کر چوم لو، اور یہ بھی نہ ہو سکے تو ہاتھوں سے اس کی طرف اشارہ کر کے ہاتھوں کو بوسہ دے لو..... اور حجر اسود کو بوسہ دینے یا ہاتھ یا لکڑی سے چھو کر چوم لینے کا اشارہ کر کے ہاتھوں کو بوسہ دینے کو استلام کہتے ہیں۔ (۲۲۶)

مندرجہ بالا عبارت کی روشنی میں یہ بات ثابت ہوئی کہ وہاں جو امور انجام دینے ہیں اُن میں سے ایک نیت، دوسرا تکبیر و تہلیل کے ساتھ کانوں تک ہاتھ اٹھانا، تیسرا حجر اسود کو بوسہ دینا۔ اور جو ہاتھ سے اشارہ کر کے اُسے بوسہ دینا ہے وہ ایک مستقل امر نہیں ہے بلکہ بوسہ دینے کے قائم مقام ہے تو کیفیت یہ ہوگی کہ جب نیت کر لے گا تو تکبیر و تہلیل کے ساتھ کانوں تک ہاتھ اٹھائے گا پھر حجر اسود کو بوسہ دینے کا موقع میسر آئے تو دے، بوسہ میسر نہ آئے تو ہاتھ سے چھو کر اُسے چوم لے (بشرطیکہ حالت احرام میں نہ ہو کیونکہ حجر اسود پر کثیر مقدار میں خوشبو لگی ہوتی ہے اور خوشبو ممنوعات احرام سے ہے)، یہ بھی نہ ہو سکے تو لکڑی سے چھو کر چوم لے اور یہ بھی نہ ہو تو ہاتھ سے اشارہ کر کے اُسے چومے۔ آپ نے دیکھا کہ جس ہاتھ اٹھانے کی بات کُتب فقہ کے حوالے سے گزری وہ اور ہے اور جس میں اشارہ کر کے ہاتھوں کو چومنے کا ذکر ہے وہ اور ہے وہاں ہاتھ کانوں تک لے جا کر انہیں چھوڑ دینے کی تصریح تھی، یہاں چوم لینے کا ذکر ہے۔

تو جہوم کے وقت بحالت احرام پہلے نیت کرے گا پھر حجر اسود کے مقابل ہو کر تکبیر و تہلیل

کہتے ہوئے کانوں تک ہاتھ اٹھائے گا اور پھر حجر اسود کی طرف اشارہ کر کے انہیں پھوم لے گا کہ جسے استلام الحجر کہتے ہیں۔ اب یہ بات کہ کانوں تک ہاتھ اٹھانے کے بعد انہیں چھوڑ دے پھر اشارے کے لئے ہاتھ اٹھائے یا کانوں تک ہاتھ اٹھانے کے فوراً بعد ان سے حجر اسود کی طرف اشارہ کر کے انہیں چومے اس کی تفصیل یہ ہے کہ چونکہ فقہاء کرام نے تکبیر کے باب میں لکھا ہے کہ کانوں تک ہاتھ اٹھائے اور چھوڑ دے تو نتیجہ یہ نکلا کہ صورت مذکورہ میں بھی تکبیر کے لئے ہاتھ اٹھاتے ہوئے ہاتھ چھوڑ کر اشارہ کے لئے انہیں دوبارہ اٹھائے۔

اب رہی یہ بات کہ حجر اسود کو اس پر منہ رکھ کر چومنے یا ہاتھ سے چھو کر ہاتھ کو چومنے یا لکڑی سے چھو کر چومنے کی استطاعت نہ ہو تو حجر اسود کی جانب صرف اشارہ کر کے ہاتھوں کو چومنے کے لئے انہیں کہاں تک اٹھائے تو اس باب میں فقہاء کا قول ہے:

و يشير بكفيه نحو الحجر..... ثم يقبل كفيه (۲۲۷)

یعنی، اپنے دونوں ہاتھوں سے حجر اسود کی جانب اشارہ کرے..... پھر اُن کو چوم لے۔

اور امام ابو منصور محمد بن مکرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

يشير بكفيه نحو الحجر كأنه واضع على الحجر مع التكبير و

التهيل، ثم يقبل كفيه (۲۲۸)

یعنی، اپنے دونوں ہاتھوں سے حجر اسود کی جانب تکبیر و تہلیل کہتے ہوئے اشارہ کرے گویا وہ حجر اسود پر ہاتھ رکھے ہوئے ہے پھر اُن کو چوم لے۔

اور اس باب میں صریح عبارت علامہ سراج الدین ابن نجیم حنفی حنفی متوفی ۸۰۵ھ نے

نقل فرمائی ہے چنانچہ لکھتے ہیں:

و في "الخانية" ذكر مسح الوجه بالليل مكان التقبيل لكن بعد

أن يرفع يديه كما في الصلاة، كذا في "المجتبى"، و "مناسك

الکرمانی، زاد فی ”التحفة“ و یرسلہا ثم یرسلہا ثم یرسلہا (۲۲۹)  
 یعنی، ”فتاویٰ خانیہ“ میں بوسہ دینے کی جگہ (اشارے کے بعد)  
 ہاتھوں کو چہرے پر ملنے کا ذکر کیا لیکن یہ رفع یدین کے بعد جیسا کہ نماز  
 میں، اسی طرح ”محتبی“ اور ”مناسک کرمانی“ (المسالک فی  
 المناسک) میں ہے اور ”تحفة الفقہا“ میں زیادہ کیا (رفع یدین کے  
 بعد) دونوں ہاتھوں کو چھوڑ دے پھر استلام کرے۔

ان عبارات میں استلام کے واسطے صرف اشارہ کے لئے ہاتھ اٹھانے کا ذکر ہے اس کی  
 کوئی حد مقرر نہیں کہ کہاں تک اٹھائے۔ ظاہر یہی ہے کہ اشارہ کے لئے سینے کے برابر سے  
 لے کر کندھوں تک یا کندھوں سے تھوڑا اوپر تک ہاتھ اٹھائے گا کہ اگر کوئی شخص حجر اسود کے  
 پاس کھڑا ہو تو اسے حجر اسود کو چھونے کے لئے کہاں تک ہاتھ اٹھانے پڑیں گے اس کی حد  
 مقرر نہیں کی جاسکتی کیونکہ جو دراز قد ہوگا اور جو درمیانہ قد ہوگا اور جو پست قد ہوگا سب کے  
 ہاتھ اٹھانے کی حد الگ الگ ہوگی، جب یہاں مقصود اشارہ ہے جو بالفعل چومنے کے قائم  
 مقام ہے تو ہر شخص اپنے قد کے حساب سے ہاتھ اٹھائے گا۔ بہر حال اشارہ میں ہاتھ کی  
 ہتھیلیاں حجر اسود کی جانب رکھے گا کیونکہ یہ اشارہ اس بات کا ہے کہ وہ اپنے ہاتھ حجر اسود پر  
 رکھ رہا ہے پھر ان کو چوم رہا ہے۔

اور استلام ہر چکر میں مسنون ہے چنانچہ علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ  
 لکھتے ہیں:

کَلَّمَا مَرَّ بِالْحَجَرِ فَعَلْ مَا ذَكَرَ مِنَ الْاِسْتِلَامِ  
 یعنی، جب جب حجر اسود سے گزرے استلام کرے۔

اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

قوله: من الاستلام: فهو سنة بين كل شوطين كما في ”غاية البيان“  
 یعنی، استلام طواف کے ہر دو چکروں کے مابین مسنون ہے جیسا کہ

”غایۃ البیان“ میں ہے۔

اسی طرح حکم ہے کہ طواف کو استلام حجر کے ساتھ ختم کرے یعنی طواف پورا کر کے استلام حجر کرے، چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں (طواف کے) شروع اور آخر میں استلام درمیان کے استلام سے زیادہ مؤکد ہے (۲۳۰)

اور ہر بار رفع یدین کے بارے میں لکھتے ہیں:

و اعتقادی أن عدم الرفع هو الصواب و لم أرعنه عليه الصلاة

و السلام بخلافه (۲۳۱)

یعنی، میرا اعتقاد یہ ہے کہ (ہر بار میں) ہاتھ نہ اٹھانا ہی حق ہے اور میں نے آپ علیہ الصلاۃ والسلام سے اس کا خلاف نہیں دیکھا۔

اور فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ طواف وسعی کے مابین بھی استلام کرے، جیسا کہ علامہ شمس الدین ترمذی نے ”تنویر الأبصار“ میں لکھا ہے اور علامہ شامی نے ”اللباب“ سے نقل کرتے ہیں کہ

و کذا یسن بین الطواف و السعی

یعنی، اسی طرح طواف اور سعی کے مابین مسنون ہے۔

یہ دراصل نواں استلام ہے جو طواف کے ابتداء سے اختتام تک آٹھ استلام کے علاوہ ہے، اور یہ مستحب ہے جیسا کہ صدر الشریعہ محمد امجد علی فرماتے تھے:

صفا و مروہ میں سعی کے لئے (واج طواف، ملتزم سے چمٹنے اور زمزم پینے کے

بعد) پھر حجر اسود کے پاس آؤ اسی طرح تکبیر وغیرہ کہہ کر چومو۔ (۲۳۲)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، انوفمبر ۲۰۰۶ م (224-F)

## استلام حجر کی کیفیت

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ استلام الحجر کے کہتے ہیں اور اس کی کیا کیفیت ہے؟

(السائل: محمد عرفان المانی، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: استلام کے کہتے ہیں؟ استلام الحجر، حجر اسود کو بوسہ دینے یا چھونے کو کہتے ہیں، چنانچہ امام نجم الملّة والذین ابو حفص عمر بن محمد نسفی متوفی ۵۳۷ھ لکھتے ہیں:

و استلام الحجر الأسود: لَمْسُهُ بِقَمٍ أَوْ يَدٍ (۲۳۳)

یعنی، اور استلام حجر اسود: اُسے منہ یا ہاتھ سے چھونا ہے۔

اور ملا علی القاری متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

ثم يستلم الحجر أى يلمسه إمّا بالقلبة أو باليد على ما فى ”

القاموس“ (۲۳۴)

یعنی، استلام الحجر یعنی اُسے چھونے بوسے کے ساتھ یا ہاتھ کے ساتھ

اس بنا پر جو ”قاموس“ میں ہے۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

حجر اسود کو بوسہ دینے یا ہاتھ یا لکڑی سے چھو کر چوم لینے کا اشارہ کر کے

ہاتھوں کو بوسہ دینے کو استلام کہتے ہیں۔ (۲۳۵)

استلام کی کیفیت: استلام کی کیفیت کے بارے میں امام ابو منصور محمد بن کرم کرمانی

حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

۲۳۳۔ طلبة الطلبة فى إصلاحات الفقهية، كتاب المناسك، ص ۱۱۱

۲۳۴۔ المسلك المتقسط فى المنسك المتوسط، ص ۱۴۴

۲۳۵۔ بہار شریعت، حصہ ششم، حج کا بیان، طواف کا طریقہ اور دعائیں، ص ۴۸

و تفسیر الاستلام أن يضع كفيه على الحجر و يقبله إن أمكن  
من غير إيداء أحد، فإن لم يمكنه السجود يقتصر على التقبيل،  
فإن يمكنه ذلك من غير إيداء يستلمه بيده، فإن لم يمكنه ذلك  
من غير إيداء يشير بكفيه نحو الحجر، كأنه واضع على الحجر  
مع التكبير و التهليل، ثم تقبل كفيه (۲۳۶)

یعنی، استلام کی تفسیر یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو کسی کو ایذاء دیئے بغیر اپنی  
دونوں ہتھیلیاں حجر اسود پر رکھے اور انہیں بوسہ دے، پس اگر ممکن نہ ہو  
تو صرف بوسہ پر اکتفاء کرے پھر اگر یہ بھی بغیر ایذا دیئے ممکن نہ ہو تو  
اپنے ہاتھ سے استلام کرے، پھر اگر بغیر ایذاء کے یہ بھی ممکن نہ ہو تو اپنے  
دونوں ہاتھوں سے حجر اسود کی طرف تکبیر و تہلیل کہتے ہوئے اشارہ کرے  
گویا کہ وہ حجر اسود پر ہاتھ رکھے ہوئے ہے پھر ان کو بوسہ دے۔

اور علامہ حسن بن منصور اوز جندی حنفی متوفی ۵۹۲ھ لکھتے ہیں:

و يستلم الحجر و تفسیر ذلك أن يضع كفيه الحجر و يقبل  
الحجر إن استطاع من غير أن يؤذى أحداً لأن رسول الله ﷺ  
فعل ذلك، و الحكمة في تقبيل الحجر ما روى عن علي رضي  
الله عنه أنه قال: "و يشهد لمن استلمه" لما أخذ الله الميثاق  
على بن آدم من ذريته كتب بذلك كتاباً فجعله في جوف  
الحجر، فيجئ يوم القيامة، وإن لم يستطع استلام الحجر من  
غير أن يؤذى أحداً لا يستلمه، لكن يستقبل الحجر و يكبر و  
يشير بكفيه نحو الحجر و يكبر و يهلل و يحمد الله تعالى و  
يصلّي على النبي ﷺ، ثم يقبل كفيه (۲۳۷)

یعنی، استلام حجر تو اس کی تفسیر یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھ حجرِ اسود پر رکھے اور کسی کو ایذا پہنچائے بغیر حجرِ اسود کو بوسہ دے، اگر استطاعت رکھتا ہو کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ایسا کیا اور حجرِ اسود کو بوسہ دینے کی حکمت وہ ہے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا: ”جب اللہ تعالیٰ نے اولادِ آدم سے پختہ عہد لیا تو اُسے لکھا اور حجرِ اسود کے درمیان رکھ دیا تو حجرِ اسود قیامت میں آئے گا ہر اس شخص کی گواہی دے گا جس نے اس کا استلام کیا ہوگا۔“ اور اگر کسی کو ایذا پہنچائے بغیر استلام حجر کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو استلام نہ کرے لیکن حجرِ اسود کی طرف منہ کرے اور اپنی ہتھیلیوں سے حجرِ اسود کی طرف اشارہ کرے اور تکبیر و تہلیل کرے، اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کرے، نبی ﷺ پر درود پڑھے پھر اپنی ہتھیلیوں کو چوم لے۔

اور علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و صفة الاستلام يضع كفيه على الحجر و يضع فمه بين كفيه و يقبله بغير صوتٍ إن تيسر و إلا يمسه بالكف و يقبله و يستحب أن يسجد عليه (أى يضع وجهه أو جبينه على هيئة السجود) و يكرره مع التقيل ثلاثاً، و إن لم يتيسر ذلك لمس الحجر شيئاً (أى من عصاً و نحوها) و قبل ذلك الشيء إن أمكنه و إلا يقف بحاله مستقبلاً له رافعاً يديه مشيراً بهما إليه كأنه واضع يديه عليه و قبل كفيه بعد الإشارة، صرح به الحدادی (۲۳۸)

یعنی، استلام کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ اگر میسر ہو تو حجرِ اسود پر دونوں ہتھیلیاں رکھے اور ان کے مابین اپنا منہ رکھے اور حجرِ اسود کو بغیر آواز کے بوسہ دے ورنہ حجرِ اسود کو ہاتھ سے چھو کر چوم لے اور مستحب ہے اس پر جھکے (یعنی اپنا چہرہ یا پیشانی اس پر سجدے کی ہیئت میں رکھے) اور اسے تین

بار کرے اور اگر یہ میسر نہ ہو اور ممکن ہو تو چھڑی وغیرہا سے حجرِ اسود کو چھو کر اُسے چوم لے ورنہ حجرِ اسود کی جانب منہ کر کے کھڑا ہو اور اپنے دونوں ہاتھوں کو حجرِ اسود کی جانب اشارہ کرتے ہوئے بلند کرے گویا کہ اپنے ہاتھ حجرِ اسود پر رکھ رہا ہے اور اشارے کے بعد اُن کو چوم لے (شارح قدوری ابوبکر بن علی) الحدادی نے (سراج الوہاج میں) اس کی تصریح کی ہے۔

اور علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

صفة الإستلام أن يضع كفيه على الحجر و يقبله ذلك إن أمكنه من غير أن يؤذى أحداً كذا في "المحيط"  
یعنی، استلام کی کیفیت یہ ہے کہ اپنی دونوں ہتھیلیاں حجرِ اسود پر رکھے اور بوسہ دے، اگر کسی کو ایذا دینے بغیر ممکن ہو، اسی طرح "محیط" میں ہے۔

و إلا مسّ الحجر بيده و قبل يده و إن لم يستطع ذلك أمسّ الحجر شيئاً في يده من عرجون و غيره ثم قبل ذلك الشيء كذا في "الكافي" (۲۳۹)

یعنی، ورنہ حجرِ اسود کو ہاتھ سے چھو کر اُسے بوسہ دے اور اگر اس کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو اپنے ہاتھ میں موجود لکڑی وغیرہ سے اُسے چھوئے، پھر اس کو بوسہ دے۔ اسی طرح "کافی نسفی" میں ہے۔  
لکھتے ہیں:

فإن لم يستطع شيئاً من ذلك يستقبله و يرفع يديه مستقبلاً  
بباطنهما إياه و يكبر و يحمد و يصلّي على النبي ﷺ كما في  
"فتح القدير" (۲۴۰)

یعنی، پھر ان میں سے کسی کی بھی استطاعت نہ رکھتا ہو تو حجرِ اسود کی طرف رُخ کرے اور دونوں ہاتھ اس طرح اٹھائے کہ ان کی ہتھیلیاں حجرِ اسود کی جانب ہو جائیں تکبیر، تہلیل اور تحمید کہے اور نبی ﷺ پر درود پڑھے۔ اس طرح ”فتح القدیر“ میں ہے۔

اور اشارے سے استلام کرنے میں ہاتھ کہاں تک اٹھائے اس کی تصریح نظر سے نہیں گزری البتہ اپنے دونوں ہاتھوں سے حجرِ اسود کی جانب اس طرح اشارہ کرنے کا حکم ہے گویا اس پر ہاتھ رکھے ہوئے ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ یہاں ہاتھ اٹھانے سے مقصود اشارہ کرنا ہے تو ہاتھ حجرِ اسود کے برابر سینے یا کندھوں تک اٹھیں گے اور وہ تکبیر جس کے ساتھ رفعِ یدین کا حکم ہے اور وہ استلام الحجر سے قبل ہے اس میں کانوں تک ہاتھ اٹھانے کا حکم اور استلام الحجر حجرِ اسود کو بوسہ دینے کا نام ہے جو کہ نیتِ طواف اور تکبیر مع رفعِ یدین کے بعد ہے اور اس کے بعد پھیرے میں اور طواف کے اختتام پر مسنون ہے، پھر بوسہ نہ دے سکتے اور اس کے بعد ذکر کی گئی کیفیتوں پر قدرت نہ پانے کی صورت میں ہاتھوں سے اشارہ کر کے انہیں چومنے کا حکم ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲۶ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱۹ نومبر ۲۰۰۶ م (252-F)

## نمازِ طواف ترک کرنے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج اور عمرہ میں نمازِ طواف واجب ہے تو اس کے ترک کرنے پر کیا لازم آتا ہے اور اگر کچھ بھی لازم نہیں آتا تو اس کی وجہ کیا ہے؟

(السائل: محمد سہیل قادری، بلیک حج گروپ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: نمازِ طواف اگرچہ واجب ہے مگر اس کے ترک پر دم لازم نہیں ہوتا، کیونکہ یہ حج یا عمرہ کے واجبات سے نہیں ہے بلکہ طواف کے واجبات سے ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ یہ نماز اس طواف کرنے والے پر بھی واجب ہے جو حج

یا عمرہ کے طواف کے علاوہ اور کوئی طواف کرے، اس کے علاوہ فقہاء کرام نے اور وجوہ بھی بیان کی ہیں چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

اما عدم وجوب دم در ترک دو رکعت طواف پس بواسطہ آن کہ دو رکعت واجب طواف اتم نہ واجب حج و عمرہ، لہذا واجب باشد ادائے آنہا بر کسی کہ طواف کند بکعبہ بغیر احرام حج و عمرہ یا بواسطہ آنکہ وجوب آن دو رکعت مختلف فیہ ست یا بجہت آنکہ جمیع عمر و وقت آنہا ست پس متصور نگردد ترک آنہا تا مدت حیات (۲۴۱)

یعنی، دو رکعت (نماز) طواف ترک کرنے پر دم لازم نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ دو رکعت پڑھنا طواف کے واجبات سے ہے نہ کہ حج و عمرہ کے واجبات سے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کا پڑھنا اس شخص پر واجب ہے جو حج اور عمرہ کے علاوہ کوئی اور طواف کرے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ان رکعات کا وجوب مختلف فیہ۔ یا اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کی ادائیگی کا وقت تمام عمر ہے اس لئے جب تک زندگی ہے ان کا ترک متصور نہ ہوگا۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ "عالمگیری" کے حوالے سے لکھتے ہیں:

اگر بھیڑ کی وجہ سے مقام ابراہیم میں نماز نہ پڑھ سکے تو مسجد شریف میں کسی اور جگہ پڑھے، اور مسجد الحرام کے علاوہ کہیں اور پڑھی جب بھی ہو جائے گی۔

نیز "لباب" کے حوالے سے لکھتے ہیں:

حرم مکہ کے اندر جہاں بھی ہو۔ (۲۳۲)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة، ۱۶ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۵ ینایر ۲۰۰۷ م (348-F)

وہ اوقات جن میں نماز طواف پڑھنا ممنوع ہے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ وہ کونسے اوقات ہیں جن میں طواف کرنے والا طواف تو کرے مگر نماز طواف نہ پڑھے؟

(السائل: سلیم گھانچی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: نماز طواف واجب ہے چاہے طواف فرض ہو یا واجب، سنت ہو یا نفل۔ اور نماز طواف نہ پڑھنے کا مطلب ہے کہ مندرجہ ذیل مذکور مخصوص اوقات میں نہ پڑھے، جب وہ وقت ختم ہو جائے تو جتنے طواف اس وقت میں کئے تھے ان کے نوافل ذمہ میں بدستور واجب رہیں گے، اور وہ اوقات جن میں طواف کرنے والا نماز طواف نہیں پڑھے گا مندرجہ ذیل ہیں:

- ۱۔ سورج نکلنے سے بقدر نیزہ اونچا ہونے تک۔ (یعنی فجر کا وقت ختم ہونے کے بعد سے 20 منٹ)
- ۲۔ عین دوپہر کے وقت جب سورج سر پر ہو۔ (یعنی ظہر کا وقت شروع ہونے سے پہلے ٹھوکی کبریٰ)
- ۳۔ سورج زور پڑ جانے کے بعد غروب ہونے تک۔ (یعنی مغرب کا وقت شروع ہونے سے پہلے آخری بیس منٹ)

- ۴۔ صبح صادق کے بعد سورج نکلنے تک۔ (فجر کا وقت شروع ہونے سے اختتام تک)
- ۵۔ عصر کے فرض حقیقی وقت میں پڑھنے کے بعد سورج کے زور پڑنے تک۔ (یعنی عصر پڑھ لی اب مغرب کے وقت تک)

- ۶۔ سورج غروب ہونے کے بعد مغرب کی نماز سے پہلے۔ (یعنی مغرب کے ابتدائی وقت سے نماز مغرب پڑھ لینے تک)

۷۔ ہر خطبہ کے وقت عموماً اور خطبہ جمعہ کے وقت خصوصاً۔

۸۔ امام کے فرض میں ہونے کے وقت۔

نماز طواف کا پہلے تین اوقات میں پڑھنا بالاتفاق مکروہ تحریمی ہے، اور باقی پانچ وقتوں

میں سید احمد حموی کے قول (فی شرح الكنز) کے مطابق مکروہ تحریمی ہے اور ملا علی القاری کے "شرح المناسک" میں قول سے مستفاد یہ ہے کہ ان میں کراہت تنزیہی ہے۔ اسی طرح "حیاء القلوب فی زیارة المحبوب" (باب سیوم، فصل هشتم، ص ۱۵۴) میں ہے۔

واللہ تعالیٰ أعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۷ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۶ يناير ۲۰۰۷ م (350-F)

## نمازِ عصر کے بعد نمازِ طواف کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جس نے نمازِ عصر پڑھنے کے بعد اگر نفل طواف کیا تو وہ نمازِ طواف کب پڑھے اگر نمازِ مغرب کے بعد پڑھے تو سنتوں کے بعد پڑھے یا پہلے پڑھے؟

(السائل: محمد صابر، صابر گارمنش، بیٹھادر، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: نمازِ طواف میں اصل تو یہ ہے کہ طواف کے بعد نمازِ طواف کو مؤخر نہ کرے اور اگر مؤخر کرے گا تو کراہت لازم ہوگی، ہاں اگر طواف سے ایسے وقت میں فارغ ہوا کہ مکروہ وقت تھا تو اس وقت نمازِ طواف نہیں پڑھے گا بلکہ مکروہ وقت کے بعد پڑھے گا اور صورت مسئلہ میں چونکہ اس شخص نے عصر نماز پڑھنے کے بعد طواف کیا اور عصر نماز کے بعد غروب آفتاب تک نفل پڑھنا مکروہ ہے اس لئے وہ نمازِ طواف کو غروب آفتاب تک مؤخر کرے گا۔ اور غروب آفتاب کے بعد پہلے مغرب کے فرض پڑھے گا فرائض کے بعد نمازِ طواف پڑھے کہ واجب ہے نیز ان کا ذمے کے ساتھ تعلق سنتِ مغرب سے قبل ہوا ہے، پھر سنتیں پڑھے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

سنت است موالاة بین فراغ از طواف و بین الركعتین پس تاخیر کردن آنہا را از طواف مکروہ باشد مگر آنکہ وقت کراہت نماز باشد، آنگاہ باید کہ تاخیر کند مثلاً اگر طواف کرد بعد صلاة العصر تاخیر کند رکعتین را تا مغرب پس اولاً فرض مغرب ادا کردہ دو رکعت بجا آورد بعد از ان سنت مغرب

اشتغال نماہد زیرانکہ دو رکعت طواف واجب اند و نیز سابق گزشتہ است  
تعلق آنہا بذم قبل از سنت پس تقدیم کرده شود آ نہار بر سنت (۲۴۳)  
یعنی، طواف سے فراغت اور دو رکعت (نماز طواف) پس ان کے مابین  
موالات (یعنی پے در پے کرنا) سنت ہے، پس ان کی ادائیگی میں تاخیر  
کرنا مکروہ ہے مگر یہ کہ کراہت نماز کا وقت ہو، اس وقت چاہئے کہ (نماز  
طواف کی ادائیگی میں) تاخیر کر دے مثلاً اگر نماز عصر کے بعد طواف  
کرے تو دو رکعت نماز طواف کا ادائیگی میں مغرب تک تاخیر کرے پھر  
پہلے مغرب کے فرض ادا کرے پھر دو رکعت (نماز طواف) ادا کرے  
اس کے بعد سنت مغرب میں مشغول ہو، کیونکہ دو رکعت نماز طواف  
واجب ہے، اور نیز ان دو رکعت کا تعلق ذمے میں سنت مغرب سے  
سابق ہوا ہے پس ان کو مقدم کیا جائے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۵ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۸ھ، ۲۲ مایو ۲۰۰۷م (380-F)

## طواف کے نفل پڑھے بغیر دوسرا طواف شروع کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نماز طواف  
پڑھنا کیا ہے واجب یا سنت اور اگر واجب ہے تو کیا نفل طواف کے لئے بھی اور کوئی شخص  
طواف کرنے کے بعد نفل نہ پڑھے پھر طواف شروع کر دے اس طرح چند مکمل طواف کرنے  
کے بعد سب کی نماز ایک ساتھ پڑھ لے تو کیا ایسا کرنا درست ہے اور اگر تین چار طواف کر  
کے صرف دو رکعت ہی پڑھ لے تو صحیح ہے یا نہیں؟

(السائل: خرم عبدالقادر)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ہر طواف کے بعد دو رکعت نماز

طواف پڑھنا واجب ہے چنانچہ علامہ علاؤ الدین صکفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

يجب بالحجيم على الصحيح بعد كل أسبوع (۲۴۴)

یعنی، صحیح قول کے مطابق ہر سات چکر (یعنی کامل طواف) کے بعد (دو

رکعت نماز طواف) واجب ہے۔

ہر طواف کے بعد دو رکعت پڑھنا واجب ہے چاہے نفل ہو یا واجب چنانچہ علامہ سید محمد

امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

و أطلق الأسبوع تشمل طواف الفرض و الواجب و السنة و

النفل خلافاً لمن قيد وجوب الصلاة بالواجب، قال في

”الفتح“: هو ليس بشئ لإطلاق الأدلة (۲۴۵)

یعنی، مصنف نے سات چکر کا مطلق ذکر کیا، لہذا یہ طواف فرض،

واجب، سنت اور نفل (سب) کو شامل ہو گیا برخلاف اس کے جس نے

نماز طواف کو طواف واجب کے ساتھ مقید کیا (اس کے بارے میں)

امام ابن الہمام نے ”فتح القدیر“ میں فرمایا کہ اس قول کا کچھ اعتبار

نہیں کیونکہ (نماز طواف کے لزوم کی) ادلہ مطلق ہیں۔

بشرطیکہ مکروہ وقت نہ ہو ورنہ مکروہ وقت نکلنے کے بعد پڑھے، چنانچہ علامہ نظام الدین

حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

و يصلى لكل أسبوع ركعتين في الوقت الذي يباح فيه

التطوع كذا في ”شرح للطحاوی“ (۲۴۶)

یعنی، ہر سات چکروں (یعنی ایک مکمل طواف) کے لئے اس وقت دو

رکعت پڑھے گا جس میں نفل پڑھنا مباح ہے۔ اسی طرح ”شرح

الطحاوی“ میں ہے۔

اور چند طواف کو اکٹھا کر کے سب کی نماز ایک ساتھ پڑھنا مکروہ ہے چنانچہ علامہ نظام الدین حنفی لکھتے ہیں:

و یکرہ له الجمع بین الأسبوعین بغیر صلاة بینہما فی قول

أبی حنیفہ و محمد رحمہما اللہ تعالیٰ (۲۴۷)

یعنی، طواف کرنے والے کے لئے دو طواف کو ان کے درمیان نماز طواف پڑھے بغیر جمع کرنا امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک مکروہ ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

وفی ”السراج“ یکرہ عندهما الجمع بین أسبوعین، أو اکثر

بلا صلاة بینہما (۲۴۸)

یعنی، اور ”سراج الوہاج“ میں ہے، امام اعظم اور امام محمد علیہما الرحمہ کے نزدیک دو یا زیادہ طواف کو درمیان میں نماز طواف پڑھے بغیر جمع کرنا مکروہ ہے۔

اسی طرح ”فتاویٰ یورپ“ (کتاب الحج، ص ۳۲۹) میں بھی ہے۔

اور یہ کراہت اس وقت ہے جب مکروہ وقت نہ ہو اور اگر ایسا وقت ہے جس میں نفل نماز پڑھنا مکروہ ہے تو چند طواف کی نماز کو جمع کرنا مکروہ نہیں ہے، چنانچہ علامہ سید محمد امین عابدین شامی نقل کرتے ہیں:

و الخلاف فی غیر وقت الکراہۃ، أما فیہ فلا یکرہ إجماعاً و

یؤخر الصلاة إلى وقت مباح ۱ھ (۲۴۹)

۲۴۷۔ الفتاویٰ الہندیۃ، المجلد (۱)، کتاب الحج، الباب الخامس فی کیفیۃ أداء الحج، ص ۲۳۴

۲۴۸۔ رد المحتار علی الدر المختار: ۴/۵۹۹

۲۵۹۔ رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۵۸۵

یعنی، اور یہ اختلاف غیر وقت کراہت میں ہے لیکن کراہت کے وقت میں (طواف کی نماز کو جمع کرنا) بالاجماع مکروہ نہیں اور اس صورت میں نماز طواف کو وقت مباح تک مؤخر کرے گا۔

اور اس وقت اس کو ہر طواف کے لئے دو رکعت نماز طواف پڑھنا لازم ہوگی چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

و عليه لكل أسبوع ركعتان (۲۰۰)

یعنی اس پر سات چکر کے لئے دو رکعات پڑھنا لازم ہے۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

اگر بھول کر ایک طواف کے بعد بغیر نماز پڑھے دوسرا طواف شروع کر دیا ہے تو اگر ابھی ایک پھیر اپورا نہ کیا ہو تو چھوڑ کر نماز پڑھے، اور کر لیا ہے تو اس طواف کو پورا کر کے (دو طواف کی دو، دو رکعات) نماز پڑھے (اور اس طرح کرنا مکروہ ہے)۔ (۲۵۱)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الثلاثاء، ۱۳ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۵۵ دسمبر ۲۰۰۶ م (268-F)

نماز طواف پڑھے بغیر دوسرا طواف شروع کر دیا، یا آنے پر کیا کرے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہر طواف کے بعد دو رکعت نماز طواف واجب ہے اور مکروہ وقت نہ ہو تو نماز طواف کے بغیر دوسرا طواف کرنا درست نہیں کہ مکروہ ہے اب اگر کسی شخص نے ایک طواف کیا اور نماز طواف بھول گیا دوسرا طواف شروع کر دیا، طواف شروع کیا ہی تھا کہ اسے یاد آ گیا تو کیا کرے اور اگر ایک چکر یا دو چکر پورے کرنے کے بعد یاد آیا تو کیا کرے؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی، مکہ مکرمہ)

بِسْمِہِ تَعَالٰی و تقدس الجواب: اس مسئلہ کے بارے میں مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

اگر طواف کر دو فراموش نمود دو رکعت طواف را پس یاد نیاور آتہا را مگر بعد از آنکہ شروع کر دو رکعت طواف دیگر، اگر یاد آورده اقبل از تمام یک شوط قطع کند اورا تا حاصل گردد مولات بین الطواف وال رکعتیں کہ آن سنت است، و اگر یاد آورده بعد تمام یک شوط یا زیادہ از آن قطع نکند آن طواف را کہ شروع نموده است در وی بلکہ اتمام کند رود ازیر آنکہ اتمام شوط بمنزلہ اداء رکعت است، و بعد فراغ طواف بگذارد برائے ہر اسبوعی دو رکعت مستقلہ (۲۵۲)

یعنی، اگر کسی نے طواف کیا اور دو رکعات نماز طواف پڑھنا بھول گیا اور جب دوسرا طواف شروع کر دیا تب یاد آئیں تو اگر پہلا چکر پورا کرنے سے پہلے یاد آجائے تو وہ چکر وہیں چھوڑ دے تاکہ تسلسل جو طواف اور دو رکعت (نماز طواف) میں سنت ہے وہ حاصل ہو جائے اور اگر ایک چکر پورا ہونے یا کئی چکروں کے بعد یاد آئے تو اب طواف نہ توڑے بلکہ اُسے پورا کر لے، کیونکہ ایک چکر کو پورا کر لینا ایک رکعت ادا کر لینے کے مرتبے میں ہے اور طواف سے فارغ ہونے کے بعد سات چکر کے لئے مستقل دو رکعت (دو دو کر کے چار رکعت نماز طواف پڑھے)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۷ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۶ ینایر ۲۰۰۷م (351-F)

قارن اور متمتع کے حق میں طوافِ قدوم کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کیا قارن اور متمتع بھی طوافِ قدوم کرے گا یا نہیں؟

باسمہ تعالیٰ وتقدس الجواب: قارن طواف قدوم کرے گا نہ کہ متمتع چنانچہ قدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

طواف قدوم کہ اور اطواف تحیہ نیز گویند و آن سنت مؤکدہ است در حق آفاقی کہ مفرد باشد حج یا قارن نہ در حق مفرد بعمرہ و متمتع و نہ در حق مکی و میقاتی اگرچہ مفرد حج باشد (۲۰۳)

یعنی، طواف قدوم اسے طواف تحیہ بھی کہتے ہیں وہ حج افراد اور قرآن والے کے لئے سنت مؤکدہ ہے جب کہ وہ آفاقی ہو، نہ کہ صرف عمرہ کرنے والے اور حج متمتع کرنے والے کے لئے اور نہ ہی مکی اور میقاتی کے لئے اگرچہ وہ حج افراد ہی کریں۔

اور قارن عمرہ پورا کر کے طواف قدوم کرے گا چنانچہ صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

(قارن) عمرہ پورا کرنے کے بعد طواف قدوم کرے (۲۵۴)

لہذا متمتع پر طواف قدوم نہیں ہے ہاں اگر وہ حج کی سعی پہلے کرنا چاہے تو اس پر لازم ہوگا کہ احرام حج کے بعد نفلی طواف کرے پھر سعی کرے چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

یتنفل بطواف بعد لإحرام بالحج یضطبع فیہ و یرمل ثم یسعی بعدہ (۲۵۵)

یعنی، حج کے احرام کے بعد نفلی طواف کرے جس (کے تمام چکروں) میں اغطباع کرے اور (پہلے تین چکر میں) رمل کرے پھر اس کے بعد سعی کرے۔

چنانچہ صدر الشریعہ مولانا امجد علی لکھتے ہیں:

۲۵۳۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب سیوم در بیان طواف، فصل اول در بیان انواع طواف،

ص ۱۱۳-۱۱۴

۲۵۴۔ بہار شریعت، جلد (۱)، حصہ (۶)، قرآن کا بیان، ص ۴۹۵

۲۵۵۔ لباب المناسک، باب الخطبة، فصل فی إحرام الحاج من مكة المشرفة

مفرد و قارن توجج کے اصل اور سعی سے طوافِ قدوم میں فارغ ہو لئے، مگر متمتع نے حوطاف و سعی کئے وہ عمرے کے لئے، حج کے رمل و سعی اس سے ادا نہ ہوئے اور اس پر طوافِ قدوم ہے نہیں کہ قارن کی طرح اس میں یہ امور کر کے فراغت پالے، لہذا اگر وہ بھی پہلے سے فارغ ہو لینا چاہے تو جب حج کا احرام باندھے اس کے بعد ایک نفل طواف میں رمل و سعی کرے، اب اسے بھی طوافِ زیارت میں ان امور کی حاجت نہ ہو گی۔ (۲۵۶)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۲۹ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۲۰ دسمبر ۲۰۰۶ م (302-F)

## حج میں طوافِ زیارت کی حیثیت

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص سخت بیمار یا زخمی ہونے کے سبب طوافِ زیارت نہ کر سکے تو اس کے لئے کوئی رعایت ہو سکتی ہے یا نہیں؟

(السائل: انعام، از طائف)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طوافِ زیارت فرض ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی لکھتے ہیں:

و هذا الطواف هو المفروض في الحج ولا يتم الحج إلا به  
یعنی، یہ طواف حج میں فرض ہے اور اس کے بغیر حج پورا نہیں ہوتا۔

اس کے تحت ملا علی القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

أي: لكونه ركناً بالإجماع (۲۵۷)

یعنی، طواف زیارت کے بالا جماع رُکن ہونے کی وجہ سے۔ (اس کے سوا حج پورا نہیں ہوتا)

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

هو ثانی رُکنی الحج (۲۰۸)

یعنی، یہ حج کا دوسرا رُکن ہے۔

اور اس کے صحیح ہونے کی مدت مقرر نہیں ہے، دسویں ذوالحجہ کی صبح صادق سے لے کر حاجی اپنی زندگی میں جب بھی کرے گا ادا ہو جائے گا، اور وقت و جوب یوم نحر اور ایام تشریق میں، تاخیر کے سبب دم لازم آتا ہے اور تاخیر بلا عذر ہو تو گناہ بھی، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹٹھوی مفتی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

ومر طواف زیارت را وقت جواز است و وقت و جوب، اما وقت جواز پس اول آن طلوع از فجر از روز نحر است و نیست آخر برائی او در حق جواز بلکہ جمع عمر اوست، اما وقت و جوب پس بدانکہ واجب ست اداء طواف زیارت در ایام نحر و اگر تاخیر کرد اور از ایام نحر آٹم گردد و لازم آید دم بروے (۲۰۹)

یعنی، طواف زیارت کے لئے ایک وقت جواز ہے اور ایک وقت و جوب۔ مگر وقت جواز پس اس کا اول یوم نحر کی طلوع فجر سے ہے اور جواز کے حق میں اس (حاجی) کی آخر نہیں ہے بلکہ اس کی تمام عمر ہے، مگر وقت و جوب پس جان لے کہ طواف زیارت کی ادائیگی ایام نحر میں واجب ہے اور اس کی ادائیگی میں ایام نحر سے تاخیر کرے گا تو گناہ گار ہوگا اور دم لازم آئے گا۔

اور جب تک طواف زیارت نہ کرے زندگی بھر اس پر بیوی سے مجامعت حلال نہ ہو

گی۔ اور بیماری یا زخم یا کسی اور معقول عذر کے سبب اگر اُسے طوافِ زیارت کو ان ایام سے مؤخر کرے گا تو جب ادا کرے تو دم دینا ہوگا اور عذر کے سبب سے تاخیر کرنے پر وہ گنہگار نہ ہوگا۔ صرف عورت جب اس میں عذر حیض و نفاس کی وجہ سے تاخیر کرے تو اس پر نہ دم ہے نہ گناہ۔  
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۷ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۵ مئی ۲۰۰۷ م (357-F)

## طوافِ زیارت کے وقت کی تفصیل

الاستفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں کہ

۱- کیا کوئی شخص ۱۰ اذوالحجہ کے غروبِ آفتاب سے پہلے رمی سے فراغت حاصل کر کے غروبِ آفتاب کے بعد قربانی کرتا ہے اور طاق کے بعد مکہ مکرمہ جا کر طوافِ زیارت کس وقت تک ادا کر سکتا ہے؟

۲- کیا کوئی شخص ۱۰ اذوالحجہ کی رمی سے فراغت کے بعد اذوالحجہ کے طلوعِ آفتاب کے بعد قربانی و طاق سے فراغت کے بعد طوافِ زیارت کے لئے مکہ مکرمہ جاسکتا ہے؟  
(السائل: محمد افضال عطاری، برنس روڈ، کراچی)

باسمہ سبحانہ و تعالیٰ و تقدس الجواب:

طوافِ زیارۃ کا واجب وقت: طوافِ زیارت کا واجب وقت دس، گیارہ اور بارہ ذوالحجہ (کے غروبِ آفتاب تک) ہے۔ چنانچہ امام ابو بکر بن علی حدادی متوفی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

والطواف المفروض وقته أيام النحر (۲۶۰)

یعنی، طواف مفروض کا وقت ایامِ نحر ہے۔

اور علامہ علاء الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

ثم طاف طواف الزيارة من أيام النحر الثلاثة بیان لوقتہ

الواجب (۲۶۱)

یعنی پھر طواف زیارت کرے ایام نحر کے تین دنوں میں، یہ اس طواف کے واجب وقت کا بیان ہے۔

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

والزمان وهو يوم النحر وما بعده (۲۶۲)

یعنی، طواف زیارت کا زمانہ یوم نحر (۱۰ ذوالحجہ) اور اس کا مابعد (یعنی ۱۱ اور ۱۲ ذوالحجہ) ہے۔

**طواف زیارت کے وقت کی ابتداء:** اور طواف زیارت کے وقت کی ابتداء، دسویں ذوالحجہ کی طلوع فجر سے ہے اس سے قبل نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ علامہ ابوبکر بن علی حداوی حنفی متوفی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

وأول وقت الطواف بعد طلوع الفجر من يوم النحر لأن ما قبله من الليل وقت وقوف بعرفة والطواف مرتب عليه (۲۶۳)  
یعنی، اس طواف کا اول وقت یوم نحر کی طلوع فجر سے ہے کیونکہ اس کے ماقبل رات کو قوف عرفہ کا وقت ہے اور طواف اسی پر مرتب ہے۔  
اور علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

وأول وقته بعد طلوع الفجر من يوم النحر (۲۶۴)

یعنی، اس طواف کا اول وقت یوم نحر کی طلوع فجر سے ہے۔

**افضل وقت:** اور طواف زیارت دسویں تاریخ میں کرنا افضل ہے۔ چنانچہ علامہ ابوبکر بن علی حداوی متوفی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

وأول هذه الأيام أفضل كما في التوضيح (۲۶۵)

۲۶۲۔ رد المحتار، المجلد (۳)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام وصفة المفرد بالحج، مطلب: معنی

طواف الزيارة، ص ۵۱۷

۲۶۳۔ الجوهر النيرة، المجلد (۱)، کتاب الحج، ص ۲۰۵

۲۶۴۔ الدر المختار، المجلد (۳)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام وصفة المفرد بالحج، ص ۵۱۷

یعنی، ان ایام کا پہلا دن افضل ہے جیسا کہ قربانی کرنے میں پہلا دن افضل ہے۔

اور علامہ علاؤ الدین ہسکفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

وهو فيه أى الطواف فى يوم النحر الأول أفضل۔ (۲۶۶)

یعنی، طواف زیارت یوم نحر میں پہلے دن افضل ہے۔

تاخیر کی وجہ سے دم لازم ہوگا: اور اگر کوئی اس وقت (یعنی بارہ ذی الحج کے غروب تک) میں طواف ادا نہ کرے گا تو بہر حال اس کو طواف کرنا لازم اور تاخیر کی وجہ سے دم دینا لازم ہوگا۔ علامہ علاؤ الدین ہسکفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

فإن أخر عنها أى أيام النحر ولياليها منها كره تحريماً ووجب

الدم لترك الواجب (۲۶۷)

یعنی، اگر طواف زیارت کو نحر کے دنوں اور راتوں سے مؤخر کیا تو مکروہ

تخریجی ہے اور ترک واجب کی وجہ سے دم واجب ہے۔

اور دم دینے کے ساتھ سچی توبہ بھی کرنی ہوگی کہ واجب کا ترک گناہ ہے اور گناہ سے معافی کی صورت سچی توبہ کے سوا کچھ نہیں۔

والله تعالى أعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۲۵ شوال المکرم ۱۴۲۳ھ / ۳۰ دسمبر ۲۰۰۲ء (JIA-391)

## طواف زیارت کے کتنے پھیرے فرض ہیں؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طواف زیارت کے کتنے پھیرے فرض ہیں جن سے یہ رکن ادا ہو جائے اور کوئی شخص چار یا پانچ چکر کرنے کے بعد بغیر چکر پورے کرنے سے قبل جماع کر لے تو آیا اس کا فرض ادا ہو گیا یا نہیں؟

۲۶۶۔ الدر المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام وصفة المفرد بالحج، ص ۵۱۸

۲۶۷۔ الدر المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام، صفة المفرد بالحج، ص ۵۱۸-۵۱۹

اگر ادا ہو گیا تو اس پر کچھ لازم ہو گا یا نہیں؟

(السائل: عرفان ضیائی، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طواف زیارت چار چکر فرض ہیں اور باقی تین چکر واجب ہیں چنانچہ علامہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

ایں طواف رکن حج است پا جماع و قدر فرض ازان چہار شوط است و باقی واجب است (۲۶۸)

یعنی، علماء امت کا اس پر اجماع ہے کہ یہ طواف حج کا رکن ہے، اس طواف کے چار چکر کے بقدر فرض ہیں اور باقی واجب۔

اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

سیوم از شرط صحت طواف اتیان اکثر طواف است یعنی اشواط اربعہ از وی چہ

ہمویں است مقدار فرض از وی و آنچه زائد راست بروے واجب است (۲۶۹)

یعنی، طواف کے صحیح ہونے کے لئے اس کا اکثر حصہ یعنی چار چکر پورے

کرنا شرط ہے کیونکہ طواف کی یہی مقدار فرض ہے اور باقی واجب۔

علامہ ابوالاخلاص حسن بن شریطی متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں:

و الرکن الثانی ہو اکثر طواف الإفاضة (۲۷۰)

یعنی، حج کا دوسرا رکن طواف افاضة (یعنی طواف زیارت) کا اکثر ہے۔

اس کے تحت علامہ سید احمد بن محمد خطاوی متوفی ۱۲۳۱ھ لکھتے ہیں:

و هو أربعة أشواط و الثلاثة الباقية واجبة يجبر تركها بالدم (۲۷۱)

۲۷۸۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب نهم: در بیان طواف زیارة، فصل دوم: در بیان شرائط

صحت طواف زیارة، ص ۲۰۹

۲۷۹۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب سونیم: در بیان شرائط صحت طواف، فصل دوم: در بیان

شرائط صحت طواف زیارة، ص ۱۱۵-۱۱۶

۲۷۰۔ مراقب الفلاس، کتاب الحج، ص ۴۱۴

یعنی، وہ چار چکر (فرض) ہیں اور باقی تین واجب ہیں، اور اُسے اس صورت میں دم دینا ہوگا۔

صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

یہ طواف حج کا دوسرا رکن ہے اس کے سات پھیرے کئے جائیں گے جن میں چار پھیرے فرض ہیں کہ بغیر ان کے طواف ہوگا ہی نہیں اور پورے سات کرنا واجب، تو اگر چار پھیروں کے بعد جماع کیا تو حج ادا ہو گیا مگر دم واجب ہوگا کہ واجب کا ترک ہوا۔ (۲۷۲)

اور دم سر زمین حرم میں دینا ہوگا اور اس میں سے خود نہیں کھا سکتا نہ ہی اتنیاء، کیونکہ دم جبر ہے نہ کہ دم شکر۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۲۵ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱۷ نومبر ۲۰۰۶ م (251-F)

## کیا کوئی چیز طواف زیارت کا بدل ہو سکتی ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص کا طواف زیارت رہ جائے اور وہ اپنے وطن واپس چلا جائے اور وہ واپس بھی نہ آئے کہ طواف زیارت کرے تو اس کی کوئی صورت ہے کہ اس سے یہ طواف ساقط ہو جائے؟

(السائل: محمد سہیل قادری، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طواف زیارت حج کا دوسرا رکن ہے اور اس کو ادا کئے بغیر حج مکمل نہیں ہوتا اور اس کے جواز کا وقت تا دم مرگ ہے جب بھی کرے گا ادا ہو جائے گا اگرچہ بارہ ذوالحجہ کے غروب آفتاب کے بعد تک مؤخر کرنے کی صورت میں اس پر دم لازم آئے گا اور جب تک اسے ادا نہ کرے گا عورت اُسے حلال نہ ہوگی۔ اور یہ رکن ہے اسی لئے کوئی چیز اس کا بدلہ بھی نہیں ہو سکتی، ہاں ایک صورت ہے کہ جس میں اس کو ادا کئے

بغیر بدنہ دینے سے حج کامل ہو جاتا ہے وہ یہ کہ کوئی شخص وقوف عرفہ کرنے کے بعد فوت ہو جائے اور وفات سے قبل حج کو پورا کرنے کی وصیت کر جائے تو اس صورت میں بدنہ دینے سے اس کا حج مکمل ہو جاتا ہے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

فوت نمی شود طواف زیارت قبل از موت و جائز نمی شود بدل از وی زیر  
انکہ این طواف رکن حج است و بدل جائز نمی شود از رکن الا در مسئلہ واحدہ  
کہ فوت نمود شخصی بعد از وقوف عرفات قبل طواف الزیارت پس وصیت  
کرد با تمام حج خود واجب گردد بدنہ از بقیہ اعمال حج چنانکہ وقوف مزدلفہ و  
رمی جمار و طواف زیارت و طواف وداع و کامل گردد حج او (۲۷۳)

یعنی، موت آنے تک طواف زیارت فوت نہیں ہوتا اور اس کا بدل جائز  
نہیں کیونکہ یہ طواف حج کا رکن ہے، اور رکن کا بدل کوئی چیز نہیں ہو سکتی  
سوائے ایک صورت کے (اور وہ صورت یہ ہے) کہ اگر کوئی شخص وقوف  
عرفات کے بعد طواف زیارت سے قبل فوت ہو جائے اور حج کو پورا  
کرنے کی وصیت کر جائے تو بقیہ اعمال حج جیسے وقوف مزدلفہ، رمی جمار،  
طواف زیارت، اور طواف وداع کے لئے ایک بدنہ واجب ہو جائے گا  
اور اس کا حج کامل ہو جائے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الخميس، ۱۵ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۴ يناير ۲۰۰۷ م (343-F)

بارہ ذوالحجہ غروب آفتاب سے قبل چار چکر طواف کا حکم

استفتاح: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمارے  
ایک ساتھی نے بارہ ذوالحجہ کو شام کے وقت طواف زیارت شروع کیا، چار چکر پورے ہوئے  
تھے کہ سورج غروب ہو گیا، باقی تین پچھیرے سورج غروب ہونے کے بعد پورے کئے، اس

صورت میں کیا اس پر کوئی دم تو لازم نہیں ہوگا؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طواف زیارت حج کا دوسرا فرض ہے اس کے بغیر حج پورا نہیں ہوتا، چنانچہ علامہ ابو منصور کرمانی حنفی متونی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

وإنه فرض لا يتم الحج بدونه (۲۷۴)

یعنی، یہ فرض ہے اس کے بغیر حج پورا نہ ہوگا۔

اس کے سات چکروں میں سے چار چکر فرض ہیں باقی تین واجب، چنانچہ محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متونی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

وقدر فرض ازان چهار شوط است و باقی واجب است (۲۷۵)

یعنی، اس طواف کے چار چکر کے بقدر فرض ہے باقی واجب۔

علامہ حسن بن عمار شربہالی حنفی متونی ۱۰۶۱ھ لکھتے ہیں:

الركن الثاني هو أكثر طواف الإفاضة (۲۷۶)

یعنی، دوسرا رکن طواف زیارت کا اکثر ہے۔

اور جب اس نے فرض کو ادا کر لیا تو اس کے لئے عورت حلال ہوگئی کیونکہ فرض چار چکر سے ادا ہو گیا، چنانچہ علامہ کرمانی حنفی لکھتے ہیں:

فإذا طاف فقد حلّ له النساء و تابعها قوله ﷺ "إِذَا طُفْتُمْ

بِالنَّيْتِ حَلَلْنَ لَكُمْ" (۲۷۷)

یعنی، پس جب طواف زیارت کر لیا تو اس کے لئے عورتیں اور اس کے توابع حلال ہو گئے کیونکہ نبی ﷺ کا فرمان ہے: "جب تم نے طواف کر

۲۷۴۔ المسالك في المناسك: ۴۲۶/۱

۲۷۵۔ حياة القلوب في زيارة المحبوب، باب نهم، فصل دویم، ص ۲۰۹

۲۷۶۔ مراقي الفلاح، كتاب الحج، ص ۴۱۴

۲۷۷۔ المسالك في المناسك، المجلد (۱)، القسم الثاني، فصل ۱۰، كتاب افاضة النية، ص ۵۴۲

ایا تو عورتیں تمہارے لئے حلال ہو گئیں۔“

اور اس فرض کا ایام نحر میں ادا کرنا یعنی بارہ ذوالحجہ کے غروب آفتاب سے قبل ادا کرنا واجب ہے اور فرض صرف چار چکر ہیں جیسا کہ مندرجہ بالا سطور میں ہے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

پانزدہم بودن اکثر طواف زیارت در ایام نحر بر قول امام ابی

حنيفة رحمة الله عليه (۲۷۸)

یعنی، پندرہواں واجب امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کے قول کے مطابق طواف زیارت کا اکثر حصہ ایام نحر میں ہونا ہے۔

اور صورت مسئلہ میں اس نے طواف زیارۃ کے چار چکر غروب آفتاب سے قبل کر لئے باقی رہے تین تو ان کا ادا کرنا واجب ہے اور ان تین کا ایام نحر میں ہونا واجب نہیں، جیسا کہ مندرجہ بالا عبارات سے واضح رہے کہ باقی تین پھیروں کا ادا کرنا واجب رہا، اگرچہ ایام نحر کے غیر میں ہو اور وہ بھی اس نے بارہ کے غروب آفتاب کے بعد ادا کر لئے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

شانزدہم فعل آنچه زائدست بر اکثر طواف زیارت یعنی اداء اشواط ثلاثہ

اخیرہ از جملہ اشواط سبعہ اگرچہ در غیر ایام نحر باشد (۲۷۹)

یعنی، سولہواں واجب طواف زیارت کے اکثر حصہ کے علاوہ یعنی سات

میں سے تین چکروں کا ادا کرنا وہ اگرچہ غیر ایام نحر میں ہوں۔

لہذا مذکور شخص سے طواف زیارت کی ادائیگی میں کسی واجب کا ترک نہ ہوا اس لئے اس

پر کوئی دم لازم نہ آیا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، يناير ۲۰۰۷ م (339-F)

## حیض و نفاس کے سوا تاخیر طواف زیارت اور دم کا حکم

استفتاء کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک خاتون کو بخار ہو گیا اس لئے وہ طواف زیارت بارہ ذوالحجہ کی مغرب تک نہ کر پائی اور ہم نے سنا ہے کہ عورتوں کو محجوری کی حالت میں اس کی اجازت ہوتی ہے اور وہ طواف زیارت بارہ تاریخ کے غروب آفتاب کے بعد کر لیں تو ان پر دم لازم نہیں ہوتا۔

(السائل: محمد انعام از طائف)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: بارہ ذوالحجہ کے غروب آفتاب تک طواف زیارت نہ کرنے کی وجہ سے عورت پر صرف دو صورتوں میں دم لازم نہیں ہوتا، ایک یہ کہ وہ حالت حیض میں ہو، دوسری یہ کہ وہ حالت نفاس میں ہو کیونکہ ان دو حالتوں میں طواف کرنا حرام ہے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

جائز است مرزن حائض را جمیع افعال حج و عمرہ از احرام و قوف عرفات و سعی بین الصفا و المروة و غیر آن الا طواف کعبہ کہ آن جائز نیست و مراد بعدم جواز مر حائض را حرمت فعل اوست الخ (۲۸۰)

یعنی، حائضہ (اور نفاس والی عورت) کو تمام افعال حج و عمرہ کی ادائیگی جائز ہے جیسے احرام باندھنا، وقوف عرفات، صفا و مروہ کے مابین سعی وغیرہا سوائے طواف کعبہ کے کہ وہ جائز نہیں اور حائضہ کے لئے اس کے عدم جواز سے مراد اس کے اس فعل کا حرام ہونا ہے۔

اسی لئے طواف زیارت میں تاخیر کی وجہ سے دم کا لازم نہ ہونا انہی دو حالتوں کے ساتھ خاص ہے چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

لا دم علیہا لتأخیر طواف الزیارة عن آیامہ بعذر الحيض و

النفاس لكونها معذورة فيها (۲۸۱)

یعنی، حیض اور نفاس کے عذر کے سبب طوافِ زیارت کو اس کے (واجب) ایام سے مؤخر کرنے کی وجہ سے عورت پر دم لازم نہیں ہوتا کیونکہ وہ اس میں معذور ہے۔

اور ان دو حالتوں کے علاوہ جمیع حالات میں عورت کے لئے وہی حکم ہے جو مرد کے لئے کہ طوافِ زیارت کو اس کے واجب وقت سے مؤخر کرنے کی صورت میں اس پر دم لازم ہوگا جس طرح مرد ایسا کرے تو اس پر دم لازم آتا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۱۳ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲ ینایر ۲۰۰۷ م (336-F)

## طوافِ وداع کس پر واجب ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم مقامی لوگ ہیں کیا ہم پر بھی طوافِ وداع لازم ہے؟

(السائل: ایک حاجی، از ریاض)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طوافِ وداع کے وجوب کا تعلق مقامی اور غیر مقامی حاجی کے ساتھ نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق آفاقی اور غیر آفاقی حاجی کے ساتھ ہے یعنی یہ طواف اُن پر واجب نہیں جو مکہ یا میقات کے اندر یا میقات پر رہتے ہوں بلکہ اُن پر واجب ہے جو میقات کے باہر رہتے ہوں جب کہ وہ رخصت ہونے کا ارادہ کریں۔ چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

سیوم طوافِ وداع است کہ آن را طوافِ صدر نیز گویند و صدر بفتحین بمعنی رجوع است و آن واجب است بر آفاقی کہ مفرد حج باشد یا متمتع یا قارن نہ بر مفرد و عمرہ نہ بر یکی و میقاتی، و اول وقت جوازِ طوافِ وداع بعد طوافِ زیارت است و نیست آخر برائے او در حق جواز بلکہ جمیع عمر

وقت است و مستحب آن است کہ ایقاع کند اور در حالہ خروج برائے سفر در وقت ارادہ رجوع بسوئے اہل خود (۲۸۲)

یعنی، تیسرا طواف وداع ہے کہ اسے طواف صدر بھی کہتے ہیں اور صدر صادق اور دال کی زبر کے ساتھ بمعنی لوٹنے کے ہے اور یہ طواف آفاقی پر واجب ہے جو مفرد باحج ہو یا قارن ہو یا متمتع ہو۔ صرف عمرہ کرنے والے اور مکی و میقاتی پر واجب نہیں۔ اور اس کے جواز کا اول وقت طواف زیارت کے بعد ہے اور اس کے جواز کا آخری کوئی وقت نہیں بلکہ تمام عمر اس کا وقت ہے اور مستحب یہ ہے کہ جب اپنے اہل کو لوٹنے کا ارادہ کرے تو نکلنے وقت طواف وداع کرے۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

جب ارادہ رخصت کا ہو طواف وداع بے رمل و سعی و اضطباع بجالائے کہ باہر والوں پر (یعنی آفاقی حاجی پر) واجب ہے۔ (۲۸۳)

اور طواف وداع کی ادائیگی کے لئے یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ ارکان حج مکمل ہونے کے بعد حاجی نے کوئی بھی طواف چاہے کسی نیت سے کیا ہو اس سے طواف وداع ادا ہو جاتا ہے۔ اور افضل یہ ہے کہ جب واپسی کا ارادہ کرے تو اہتمام کے ساتھ آخری طواف کرے اور بعض لوگوں کو دیکھا ہے کہ وداع کی نیت سے طواف کر لیتے ہیں پھر اس کے بعد مکہ سے واپسی سے قبل ان کو اور طواف کرنے کا موقع میسر آ جاتا ہے تو بھی طواف نہیں کرتے کہ ہم وداع کی نیت سے طواف کر چکے ہیں حالانکہ ایسا کچھ نہیں ہے کہ جو وداع کے نیت سے طواف کر لے اور اس کے بعد وہ اور طواف نہ کر سکتا ہو بلکہ اسے چاہئے کہ اگر موقع میسر آتا ہے تو اور طواف بھی کر لے کہ طواف وہ عبادت ہے جو اس مقام کے علاوہ کہیں اور نہیں ہو سکتی اور پھر نہ جانے کب یہ موقع ملے، چنانچہ صدر الشریعہ محمد امجد علی ”عالمگیری“ کے حوالے سے فرماتے ہیں:

سفر کا ارادہ تھا، طوافِ رخصت کر لیا مگر کسی وجہ سے ٹھہر گیا، اگر اقامت کی نیت نہ کی تو وہی طواف کافی ہے، مگر مستحب یہ ہے کہ پھر طواف کرے کہ پچھلا (سب سے آخر) کام طواف رہے۔ (۲۸۴)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۱۳ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲ یانیر ۲۰۰۷ م (340-F)

حج کرنے کے بعد مدینہ طیبہ جا کر دوبارہ مکہ آنے والے کے

### طواف وداع کا حکم

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طواف وداع کرنے کے بعد حاجی مدینہ منورہ چلا گیا، اب وہ وطن واپسی آنے سے قبل مکہ مکرمہ گیا تاکہ عمرہ کر کے جائے تو اس صورت میں اُسے دوبارہ طواف وداع کرنا واجب ہوگا یا واجب اس طواف وداع سے ادا ہو گیا جو اس نے حج کے بعد مدینہ طیبہ جاتے وقت کیا تھا۔

(الاسک: محمد عرفان ضیائی، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اُسے دوبارہ طواف کرنا لازم نہیں کیونکہ طوافِ صدر عمرہ کرنے والے پر واجب نہیں، حاجی پر اس وقت واجب ہوتا ہے جب وہ مکہ مکرمہ سے نکلنے کا ارادہ کرے، چنانچہ علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۲ھ لکھتے ہیں:

و طواف الصدر، واجب علی الحاج إذا أراد الخروج من مكة فليس

علی المعتمر طواف الصدر ولا یجب علی أهل مكة و أهل المواقیت

ومن دونهم، کذا فی "الإيضاح"، ولا یجب علی الحائض و النفساء

و لا علی فائت الحج، کذا فی "المحیط السرخسی" (۲۸۵)

یعنی، طوافِ صدر حاجی پر اس وقت واجب ہے جب وہ مکہ معظمہ سے چلے جانے کا ارادہ کرے، عمرہ کرنے والے پر، اہل مکہ پر اور اہل میقات اور میقات کے اندر رہنے والوں پر طوافِ صدر واجب نہیں، اسی طرح ”ایضاح“ میں ہے۔ حیض والی اور نفاس والی عورت پر اور اس شخص پر جس کا حج فوت ہو گیا ہے طوافِ صدر واجب نہیں، اسی طرح ”محیط سرحسی“ میں ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

سوم طواف وداع است کہ آن را طوافِ صدر نیز گویند و صدر بفتح تین بمعنی رجوع است، و آن واجب است بر آفاقی کہ مفرد نجح باشد یا متمتع یا قارن، نہ بر مفرد بعمرہ، نہ بر مکی و میقاتی (۲۸۶)

یعنی، تیسرا طواف وداع ہے اور اسے طوافِ صدر بفتح تین (صاد اور وال پر زبر سے) بمعنی رجوع (یعنی لوٹنا) ہے اور آفاقی (حاجی) پر واجب ہے مفرد ہو یا قارن ہو یا متمتع، صرف عمرہ والے پر اور مکی اور میقاتی پر واجب نہیں۔

البتہ رخصت ہوتے وقت ہر ایک کے لئے اہتمام کے ساتھ آخری طواف کرنا مستحسن ہے اگرچہ عمرہ کرنے والے پر یہ طواف واجب نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة، ۲۵ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱۷ نومبر ۲۰۰۶ م (248-F)